



0145



الرسالة الكافية لمن له أذن واعية ، تأليف المسراتي  
 محمد بن أحمد - كان حيا قبل ١٢٠٨ هـ .  
 بخط علي بن محمد القلعى القيروانى سنة ١٢٠٨ هـ  
 ١١٨ ق ١٨ س ١٦×٢٢ سم  
 نسخة حسنة ، ضمن مجموع ( ق ١ - ١١٨ ) ،  
 خطها مغربى .

٥١٣٢  
 ١ م ب - الناسخ ج - تاريخ النسخ  
 ١ - أصول الدين أ - المؤلف

القصيدة الدالية ، نظم اليوسى ، الحسن  
 ابن مسعود - ١١٠٢ هـ . كتبت فى القرن  
 الثالث عشر الهجرى تقديرا .

١٠ ق ١٥ س ١٥×٢٢ سم  
 نسخة حسنة ، ضمن مجموع ( ق ١٢٢ - ١٣١ ) ،  
 خطها مغربى ، ناقصة الدفر .

الاعلام ٢: ٢٣٧ الخزانة العامة بالرباط

٢ : ٢٨

١ - الشعر ، العصر التركى والمملوكى ،  
 أدب اللغة العربية . أ - المؤلف  
 ب - تاريخ النسخ ج - قصيدة اليوسى فى مدح  
 محمد بن ناصر الدرعى .



# كتاب الرسالة

الرسالة الجامعة لمن لم يدر واعينها  
 للشيخ جمال الدين بن خلدون المصنف المعروف  
 معلم الطائفة ورافع طائفة عبدة واخلع عبدة  
 الحاج عيسى بن المرحوم بركة الدين الفقيه محمد الفقيه الغوري  
 بموالت من بمصر ودمشق وبغداد والقيس موافا لنا ولوالده ينزل  
 وليته اخنا واخواننا واصل المعروف علينا ولطائفة المصلين اجمعين  
 وصلات على سبيلها ونينا وموفا محمد وعلاء الدين عبد الوهاب قسيلة  
 كبر الوجود الذين واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحرام سنة ٨٠٨ هـ ثمانية وثمانين واربعمائة  
 من الامم النبوية على صاحبها افضل الصلوات  
 وازكى التحية محمد واله  
 واليه ابدى وعصيته

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات  
 الرقم: ٥١٣٤  
 العنوان: شرح بكتبة الملك سعود  
 المؤلف: محمد بن عبد الحفيظ  
 تاريخ النسخ: ٨٠٨ هـ  
 اسم الناسخ: على بن محمد القليبي  
 عدد الأوراق: ٨٠٨  
 ملاحظات: ---



بسم الله الرحمن الرحيم

يقول العبد البعير الضعيف المظفر له تحت الذئبية

محمد بن محمد بن أبي الفوارس بن أحمد بن محمد بن عبد الله

المصطفى صلى الله عليه وسلم وسمي بذلك

الجملة الزائدة وما فيه. مع وهو لانها ما عليه كان الى خلق السماوات  
والماء وما بينهما في ستة ايام ثم استقر على الارض الرحمن. **د**لوا الاخر  
الى ما اجتهد لارتيه وانتهى الى ما بينه تعالى من خلق يوم يوافق  
الظاهر الباطن الى ما وجوده جوار صنعته واجيب به عما غير من  
التيين والما صلين وطاقين دونهم من ذي الجوان المصلحاء المير  
صليين متجزيين ومنزدين ومبينين للآمرات فيما جوت اليه اتم بيان.  
ثم ختمهم بستة الما صلين الى انزل عليه القرآن لهدى للنفوس والبيانات  
من العذر والبرهان. يبلغ الرصالة والحي كما ماتت في اذني الله بصبر  
ثم لما في الله ليكره امره للمهاجرين في كل زمان ولم يزل يبرع العباد الى  
الله في كل دعواه الذي اجابنا بطهر على جميع الالهيان. **و**اميتت  
الجاليلية من الابد والزنا والامية والطا والعروان. **ف**صمى **ان**  
العلي العلي العلي الى احواله على جميع المعلومات على التفصيل لا على ما  
ينبغي اهل الزينة والعروان **احم**ه سبحانه حرر عن معتق بستانه

الطاهرة والباضة يسأله العجم والفران **و** **احتسب** ان لا اله الا الله  
 وحده لا شريك له الباطل وكل من عليه باق **و** **احتسب** ان يسبق وموانا  
**بحر** عظيم، وهو قوله الموير بالبحر ايت الباهرة ودلايات الطاهرة وهذا  
 بلغة الفريان صلاته عليه وعلى اله والتابعين اللهم باحقنا **امام** **بعده**  
 باعمالنا بيننا وبين مصيبتنا بعضيتنا واما من علينا في الدارين من مجاز  
 كرم ومضلة ودرجته وفروصا اليه كتابا واقتنا اليه خطا بما مقتضاهما من امور  
 التمسك الجواب عنه من انه اذا البقيع مع انه ليس في مع الهام با دكا جوده قتيل  
 ولا في مضمون من التردد في في الجواب مرة بعد اخرى ولا في مضمون من مثل هذا  
 زول في وادى غير ان عصف ظننا به جياة في الجواب بمقتضى عرفتوا وجد بعد  
 استمارة الجيم الوهاب **و** **كاستحباته** على صلواته الجادة والمحل الصراد والفران  
**السميت** الرضا في الكاظمة من له اذ نوا عيت **و** **رفقا** الله في  
 الويع عنه والتليف من به **و** **اذا** ثبت به بايا فوة الامر في محاطة  
**في** **قصر** **امام** **اذ** **كر** **من** **مبلي** **ط** **نظم**  
 حيث انتج الان من غلبة الامر على هذا المطان وادخل اليه امر طاز وبلان  
 وحي في اوطر اوطر فو كان من مع ما بعلة وجنر ما عنقته ولم يزل الجرار  
 بالدين من شعار الطلحين من ذاك ولينوا الآخرين وما يخفى عليه قوله صلى الله  
 عليه وآله وسلم ان يكون غير ما الى المصنفات تتبع **بها** **تصعب** الجبال وموانع  
 الغرير بددين من البقن فيهم البقيع وغيره **و** **عن** **ابو** **لهو** **فوة** **وفي** **الله** **عنه**











دنا وصاب او صاب من العلم كمثل الصفة تضيء على غيها وقر ونبهت  
جعل الله علم من هاداه او صاب حجة عليه وحيثما في دحي العجوبة لزيه  
ولا يخفى نركه ان يكون به انتجاع البادي والخاص بغير فال رسل الله على الله  
عليه وسلم ان الله ليوتزهاذا الذين بالرجل العاجر وسمعت  
بشيء من البقية من افعال العباد عن عيني قلبه وقطاعه ملكوت ربه  
**اف** واصل بالصلة بالعلم وصيلة الى العلم الموصل الى رضى الله  
فاذا جعل وصيلة الى العلم الموصل الى رضى الله وهو علم الاجل والكتب  
مضمونة بزك علماء الصوفى وحوالهم ومبصر بعضها بعلم الراسخين  
بالعلم والعبادة بالله وفددة ترجمه الاصطلاح ولا جيل وادوا طالب في  
الوقت وغيرهما من احوالهم **ف** قال دكامل الابدان في كتاب البصير  
قال عليه الصلوة والسلام على الخاص زمان لا ينفى من الاصطلاح الا احمد ولا  
من الغرة ان الارحم فلو لم ينفى من القدر ومصادره على عامه باجده  
شتر من دخل اليقين او تطل الخبايا ويصعد علم اولهم من في الجنة واليكم  
تعود انتم فليست تنفي هذا الزمان زمانا زمانا فاضطر منه لان  
ذا الزمان مصادره على عامه باجده انهم وكم في زمانا من مصادره رجعت  
من ابلوا وان كان صرا على الزمان علماء لهم بحبيب يصرف علمهم  
حريث الطبيعة التي بيعة طلاء الزمان ومصدر انهم ليسوا منهم كما  
خفيفة ولا مجازا **و** قال الشيخ ابو طالب رضى الله عنه روي عن عيا واني

عبد الله وكعب رضى الله عنه يتكون في آخر الزمان علماء يوترون العلم في  
الدين والادب يوترون ويخربون ولا يخربون وينفون عن غشيان الولايات  
ويأتونهم يوترون الدنيا على الاخرة وباطنون الدنيا بالهستوم اكلا  
يتقون ربا غيبا ويأمنون البغيا يتفكرون في العلم ما يتفكرون في العلم  
على الرجل يغضب احداهم على جليبه اذا جاءه غريب في العلم خطم من  
العلم انت من الغوت **و** في جواب الشيخ ابي دارم عن العزير بن محمد  
الغبرواني في تليد الشيخ ابي الحسن الصغير وفرد ثروا الام العلماء واجلا  
لهم وتغنيهم ما نصم ولست اعني بالعلماء المقتضين في زماننا  
هناذا ابعلم الجهد والمهارات وكما المقتضين برر من مسائل رافضية  
والشهادات يمتنعون بذلك اجمع الخطم والتغيب من الولايات والخطم  
ونيل الرضا من العوام وانما نصم بالعلماء الذين يعملون بعلمهم وفان  
جمع الشرح الله عليه وسلم في هذا الذين من كل خلف عزوله لينفون  
منع في عيب الخالين وانتقال المبطلين انتوا وانظروا بغيره في نوازل  
الجامع من المعيار للمواضع رحمه الله **و** في التذكرة في الترمذي  
الشيخ في نوادر الاصول **ف** احم بن ابي يحيى قال **ف** انما العلم في زماننا مقتضيه  
من العلم على بن عبد الله عن ابي بصير عن ابي امامة قال **ف** ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون في امية فيمضي القاص الى علماء يلم  
بما فيهم في دة وخنازير قال ابو عبد الله جالمع تغير الخلفه عن جعق



ما ظاهريه المصحح لانهم غيروا الحق عن جنته وحرروا الطمان عن مواضعه  
 بهتموا المين الحق وقلوبهم عن روية الحق من الله صوره وهدى خلقهم  
 كما بدوا الحق باطلا **وقال** الشيخ ابو عبد الله محمد بن عبد الله بن  
 الم اسلمت بعد ذلك اكره ولما اذ كان العوام خير امن المتعصية  
 والتقوية الايمان واخبروا الحق والمتعصية والتقوية الايمان ثم امن  
 واعد من الحق ونصب بالافعال التي لم يتواثقا من علي حقه الطبيعة  
 لان من ثم من اولي القبيح البصير من قبحه من اداة بعضه فيعود الى  
 محتم من مرضه ونقصه واما من لم يخف فيهما شيئا مما استودع بسوء  
 وما اخلص من معونته ورجع وما امكن تجارته وما اعظم خسارته فصار  
 وان خسارته خسارته لم يخف من الله ما لا يجرى الا وان اخلص نفسه اليه لان  
 بهما من انما تعويضا والابد لا اخرج من انفسهم وذل بمنع ما كانوا يعززون  
**وقال** اما في متعصية زمانه بما متعصية زمانه فاصد  
 تشاردا اكثر لهم العوام فيعلم ما يعملون من الذنوب وزايعوا عليهم  
 بنزوب كيتوصل اليها العوام ولا يفررون عليها وتوصل اليها طاولا  
 بعلم ما ناله وانا اليه راجعون قد انعكست الحقايق وتبدلت الثواب  
 اصل الله افعاله العثرة واصالة العبرة بغيره ورس وفي جواب الشيخ  
 احمر العباد ما نسيهم وعلقت في سوالك انهم مضطربوا واعدوا بالية ان  
 يحزن هاولا مضطربا وانما هاولا شيئا طين طلي الله اليه رضى من ولم تضأ

في النصوص

من النصوص ومعاصيهم انهم من معاصي الزفات وقربا اليهم كما فيهم يفلون الناس  
 وصاير العصاة لا تتعد انهم معاصيهم انت من المعصيات **وقال** ولي الله تعالى  
 يسيرا ابو محمد محمد بن عبد الله بن علي بن قتيبة كتابه في جملة النصوص انهم من المعصيات  
 من اصل الصومة وقد اجتمع يوم مع بعض المعصيات المتبرزين للمعصيات وكان  
 يبه المعصية لولا انهم كان ان السلطان يشاروهم في دلا من رايه فمضوا  
 مع البعض وطلب منه الدعاء وكان تضافه التنازل للغيراء وطلب الدعاء  
 منع فقال له البعض تواضعا ايضا بل انت الذي ينبغي ان تدعو الي لا زلت  
 من علماء المسلمين ومضاهية بقلبتك الذي هو في كادنا بعضه تزيه  
 وتويزه فقله متعجب من العلماء والله ما العلم الا من لا ينج له بعض  
 الا الله وبالله وانما نحن ممن يلعب في دين الله قال فلما رجعت بهذا الراء  
 اليوم وذال الدار اعتراب مع ما كان فيه من الذين ان الله يجمع في ذلك في  
 كاخته مع المعصية جعل الله جمعا حقا في بعضه انت وبعضه بالمعصية  
**وعز** الى العاليت في الله عنده فالجواب على الفاعل زمان في حجب صدورهم  
 من الذي ان وتبلى كما تبلى قلوبهم وكما تجوز له طاعة ولا لغة ان مضروا على  
 امرهم فاولوا ان الله كما يغير ان يسلط به ويغير ما دون ذلك الذي يستأ  
 ابرهم كله طمع ابرهم من حوب ليعوا بملود الظان على قلوب الزياج  
 اقبصهم انهم لم يمتنعوا من الله فيهم العجب كل العجب بعد كعاد  
 من الالحجاب بانفسهم واختصارهم ليقولهم بالباطل لا يليق ذلك هاولا



ينبغي فتشها ورحم الله العارفين عظماء الله حيث يغفلون الخيال ولا تعجب  
 بما عملوا لا يروى عن بعضهم غير المؤمن ان تعجب مما لا يدور عن فهمه ولا يجهل  
 بما لا يدور عن فهمه قال ابو عبد الله الخواري رحمه الله تعالى في كتابه  
 علي بن ابي طالب ابو العباس الحارثي وزوجا الله عنه وعنه الروي عن  
 النضر بن شاذان عن جده الخليفة والخليفة طاملة على الحرف قال قال رعد  
 اتيت الله العالم في خلقه وما نجاه عن الخلق بل خلقه بل خلقه بل خلقه بل خلقه  
 علما ورحمهم اذ ذكروا طاب علم القوم وحوالهم وظاهر كلام القوم يعني  
 العالمين الخفية وخلق المولى رحمه الله يفيض بغير الخفية لا اية  
 طلاق النجاة وهو احسن وقال ابو جعفر من لم يختر الله بليد يعلم  
 وقال الصلح لا تقصروا من امور الدنيا ودلالة الابن خيرة العلماء  
 ثم قال العاقبة فيروى من العلماء قال الذين يوترون الاخرة على الدنيا ويوترون  
 الله على انفسهم قال رحمه الله ومن هذا اوصفه معروم في هذا، اللازمة  
 يلبس جمع العبد في احواله لغير الله والى ويزن الاحتياض على الترخص الا  
 بما لا يضره له عنه انت اي كذا ينبغي انت فحتم ان قال هل تعلم فم  
 قد اتم من طبع الخيرة الصوفية ما فيه منفع والم اذا ابتاعه الما بطر  
 رايتهم من كلام البصائر في الله عن عالمها علم رزق الله وايداعهم  
 العمل بل نعم وزادنا من مصلح علم ما لم تكن نعم ان جميع من فعلنا عنهم  
 وارتادهم في الله عن لا يعلم جميع انهم صوفية غير مفسدة ولا يفسد في

فيسبح

فيسبح البصائر العلمين بما علموا الفاضلين وجه الله بما حصلوا انهم  
 بفساد غير صوفية بل طلال البريعين جمع بين البصيرة والتصوف الا ان  
 ابدلها انفسهم داخل الوصفين ودلاني اشتغلي بالآخر فاللام الابدان  
 في الغوازل التصوف الالبسة اذ لا تعجب اذ كل الله الظاهرة المأمنة وما  
 بغيره الا بالتصوف اذ لا يحل الا بصدق وقوم وكما ان لا بد ان اذ لا يصح  
 واخر متكاد ونم يلزم الجميع لقرار مكملة في الحق طقازن الحق الارواح للام  
 جسد اذ لا وجود له لها الا بصطحا لا كمال لها الا بالانتم وفال  
 في قول المباحث الاصلية بعد ذكر طويروا الفوق الى هو التصوف وتجب  
 هذا اذ لا يعلم بغيره اذ ليس الا في طيبه او محله كانه دار على مقام  
 الا حصان المبحر بغيره ط الله عليه السلام ان تعبر الله كما ان تراه بان في  
 تراه بان في الموهبة الما لا يصح بزور ما تقع به العبودية والتعبد من  
 مخاير الايمان واعماله لا يصلح مكملة طي كانه باصفى لا يفسد كماله الا  
 به كماله له بر ونهاك الارواح وكما جسد ما علم انت وفال  
 ابو عبد الله بن عباد في المصطلحات بعد ذكره التصوف ومن هذا ان  
 اظهر صفة العلم مخرومون خورون لانهم اذا اقتشفوا مثلا بغير البصيرة  
 المصطلح عليه ان هو في العلم في الظاهر الى المصنوع ولم يعرفوا بغيره  
 بتجسس نياتهم ومفاسد علم وبطريق التصوف كافر اذ لا يقبض على  
 لا هو ايم منقادين لا رايم وهذا هو التصوف والتعب الى لا جدوى له







منها بغيره الله به من العلم والحق كمثل الغيث الحبيب اصاب ارضا  
وطانت منها فغيته قبلت الماء ما نبتت الكفا والعشب الكثير وكانت  
منها اصاب اصبكت الماء فنجح الله بها الفاص وقرى وواصفوا وزرعوا  
واصاب منها كايعة الخارج فيعدان لا نقصا ما وما تلبث كذا من ذلك  
منها من بغيره في دين الله وفيه مع الله بالحق في الله به علم وعلم ومنه  
لم يجمع في ذلك راحا ولم يغفل في الله الى ان وصلته به ثم قال ولم يذكر هذا  
دلالة في المتقدمين موضوعا واذا صار خطفة غير المتأخرين وضعوها  
في غير موضعها ومنه في التوسط في الله عليه السلام في المثل المتقدم  
الذي انما وكل من كان به وهو الغيب ومن تعدا عليه واصطلم في وضع  
في غير موضعهم ووضع به في العلم فيكون ذلك كسائر التفسيرات التي  
معدت في التي يعة وكان بها اتيان في وهو في بن الوليد لا يكتب  
الراصد بغيرها وكان منه من يكتبه يتا ويبيع التبا والبه ورجاء ان  
يكون اخر الرتبة اذ امره وليست في التي اعتقدتها الان وفرضها الفاضل  
ان حاد في البروع فيع وليس بغيره ولا حاد في لان جعلها ليس بغيره  
في دين الله والى العينة المظلمة والى الغيب من علم ما قال الله  
ورسوله لا ما قاله بل هو انما علم وقد ينادي في كتاب العوام السلب  
التراب في اقتصار الامر على استحضار المحال ومقصود في الاخر  
اقل الذي يات في ما لا ياتي اخذوا الطريق وطبوا الغيب في غير الغيا ان

الشيخ

والحديث وفتحت عليه اليها فاعترفوا بغيره وهي محنة تسال الله  
المعربات من الذين قال فيهم الخصبون اخافكم به من اربابنا من ارباب  
العلم في الخرافات بل لا يخفون انك بخدب كثير منه وقال بغيرها الذي يكون  
ما يفي به الحق الحاصل بغيره ولا يفي به انما بغيره لان العلم لا يفي  
بما له من مذهب رجل يمين من اعتقد امانته والترنم تقبلوه ما خا  
سما له عن اعتقاد في كان ما خيره به بغيرها وكان له من الورد الراجح  
اذا صار عن اجتماع من العلم في علم بغيره انما **قال** الشيخ ابو جبر الله  
تحر الرضا في قوله عنه في وثورة متاخره كتب الشيخ في طاب  
القديم في بل سوط رحمه الله في ونجح به الرتبة الطلبة في ما عن  
تسبوت فحبه الى ما جرت به عادة اخذ من خطبة التي تروى في  
الخطبة سيما الضمادة لانه جالته للتراث عادة في اخيه لا تكرر الطلبة  
الذين تعضوا بالعلم الرتبة التي بان العلم عند الله قريب بل لا تجعل  
لامر خسيص وان جبر ان الطلبة قد راى في تسوا الله بالعلم انما يصح  
ثم قال **محتاج** رزق ما تفروا الله بما تهم وليس بغيره من ذلك ولا **الكل**  
**والعلم** اجمل في انك لا تسمع ما جعل في علمين الذين وادادوا **له**  
وفار في كتابه تذكرة المحققين في العلم لا يند الى علمين ثبت اليهم الرضا  
بغيره طلبة العلم بوضيه بتفرض الله والوفوب عن قوله وفيه واعلم  
اذا ان علمت الله بما انت تحاوله تضرع عليه بركة في دينه ودينه

٨



وقوله المداخلة صرودا وداخا عليه وقد رايت من طلب العلم المتابع  
 الدنيا وناله نسوا الله ما ضلوا به انفسهم في كل طرأ بالعارضة والخر  
 وتغصوا بسببهم لغير الله والهم عذابه والله الله بان العاقل من  
 وعظ بغيره وكان يغوار في الله عنه ذنب من يعجز في طلبه في البحر  
 يقطع به في بلاد المسلمين احب واحسن من ذنب من يريد تناء في تعذيب  
 ثم اهدى في هذا الزمان والله قد من ذنبا والاعظم جرما عن الله من  
 يعجز من ذنبا في غير علم واخوب من الله عز وجل انما **اقول**  
 قوله بغير علم اراد به الجاهل وقوله ولا خوف من الله اراد به الغافل  
 بعقوبات من علماء القسوة في دمه او في حبله من ذنبا كما ينظر  
 في الدنيا ما كان والله تعالى **وسيل** سبيلا من ذنبا من ذنبا  
 من قوله من علم الله تعالى الله على العالم موت قلبه في علم  
 طيب يموت قلبه ما يطلب الدنيا بعلمه فلا جاب الخلة من  
 كلما بعض الدنيا كل ما ظلم الا العلم والعلم كله حجة الا العلم والعمل  
 طلة هباء الا الاخلال والخلال مغرون مع الخلة وورحان  
 عزاب العالم القصد من عذاب الجاهل ومعناه ظاهرا والله المهنول  
 في السلامه انما من جامع الرزق المحفونة **قال** القائل قال  
 قال بعض علماء السوء في يوم القيامة عن ثلاث كل امرئ عن علم  
 او عن جهل وكل امرئ الى الله او غفله وكل امرئ الى الله او الى الله

وجميع ذنبا وزيادة فوالله ما الذي في الله عنه من احب ان يخط عن  
 مصالحة فيلحق نفسه على الجنة والنار وكيف يكون خلاصه في الراحة  
 ثم **يحيى** انتهوا **قال** الا في كل امرئ ذنبا في قوله في العلم  
 من يخط في الدنيا كسبية رجعة وان يغيب العلم لا يجوز في الضرور  
 بغير العلم ويتعاطا الجهل من صميم في الغنى والتعلم قيد لكون  
 بالجهل ويعلم في حقيقته الجهل من ضرورة الله وفصوصه في الزمان  
 اذ هو في الغنى والتدريس كثير من الجهل ما يقترب بالجهل في علمه في  
 حب العلم والعلم انت **اقول** اذا كان في من يجير الدين المؤيد  
 ولي الغنى والتدريس كثير من الجهل بطيب ما يعرفه بطيب ما بعد  
 يعرفه بطيب ما بعد دالب انما الله العفو بعضه ثم **قلت**  
 . لا اله الا الله . خلاصا جيلنا من فلاة خطت .  
 . ودمه وقلبه واهله في التوبة . اليه يصرف واهله في توبته .  
 . **وقال** الله الرضا راحة الله تعالى عليه وما طالت طاعة القادة  
 عن الامارات الامارات يبتغون بها وجه الله والاراء الا في خطات  
 كلها ثم اذنت له تم طارت بغيره في ما مضى من غفلة ونقصا من الدين  
 وبطلات انت **اقول**  
 . **الا** في جهاد الله اقمي محض . اقل عشرة وانما بعضا اوزار .  
 . وكثيرا ولياوا اليه ضررا . وجدا في بهر من في النار .







وجب على المثل في له دخل يوم حتى ان قلنا العدة والحرب منكم ان كان  
 الخمين كان قبلنا من دكانه فبقيت الحباب القيت حين حروا العاصين  
 وقالوا لانسائهم ولهاذا اقال القلب ريوالة عنه روى ابن وهب عن مالك  
 قال في حروا الارض التي يصنع بها المنزجها را ولا يستغني من واجب  
 يصنع له الدرداء في خروجهم عن ارضهم وبنه حين اعلن بالرياء جاجار  
 بيع سفينة الذهب باكثر من وزن خرم القيمة وقال ما يلزم من ذلك ان  
 اذا اظهر الباطل على الحق كان الجهاد في كادى ثم قال الفقيه قال ابو جهم  
 روى ائمة عن عبد العزيز قال قال ما لا لا تقبض الا فامة في ارضي  
 بكونها العمل بين يديهم الحروب والحب للصلب ابو جهم معناه اذا وجد جلد  
 يعمل من باخرية وكا غلب وخز ما اعني في خبر العزيز بلان بالمدينة  
 وبلان بكتة وبلان باليمن وبلان بالبحر افر وبلان بالعلم امتلاك لبارك  
 والذ حوزا وقلنا ابو جهم ما بين الحروب الا ان القوت ولزوم البيوت  
 والارض باخرت **فان من ضرر العقيمة ما حزين**  
**التي اجمع في القوت** **وي ملازمة البيوت**  
**ما اذا استولى لداودا** **ما فاع له باخرت**  
 وكان سعيدان القوي يقول هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخاملين وكيف  
 بالهشورين هذا زمان يتسلط فيه الرجل من قرية يبع بدنيه من القوت وعنه  
 انه قال والله ما اديا الى البلاد امكن بفعل لخر اعدان فاعل من ارجع مختلفا

4 فرقة

الخ

وادام حصة بفعل القلع بفعل ينهار البلبا للاصابع اراد الضمير بفعل  
 له جالع او فال بلاد الجمادية بفعل الحكة قال تذيب الطير والبدن اقوت  
 وقسوا ما ذكره ابو جهم عن مالك من رواية ائمة عن مالك في قوله  
 الاصل ابو جهم الغزالي في كتابه في الزلازل من رواية ابن الغضائري ونحوه  
 قال ابن الغضائري صاحب ما لا امل ما اراد الله سمعت ما لا يقول الا بالاحص  
 من المسلمين ان يجهل بارض ليست بمسا القلب قال وهو اجمع لان المنظر  
 اذا لم يفر على يقين بل لا يملك في قلل الارض لانه رجا عنت المصيبة  
 من معكم يملكو وهو ايقن لما ورد في ذروة انتا قال الفقيه ابا  
 بكر بن العربي روى عنه في حق اجماع المديين قول بخرقة اليوم متفقون بالبحر  
 هو المظالم والمناخير والاقويح دركات ما فيها كان اصب كانت الهجمة  
 اليه اوجب اذ عدم بعض القويخير وتغيب بعضه في ولولم الاستان  
 يفتيد دارة ولم يخرج كما جعل جماعة على حين دخلها المصريون وكان ذلك  
 رايا ودمام متحور والتم اعلم انتا لبلال ما في في الزلازل كما في مصر  
 الحيلة والخلطة وروايد ما اوتوا ابا تمام والتفضل بنيلم ابلينظره من  
 اراجه ولتفضل من انبذة يسيى تليام الخا والعمالين لم يكونوا ذلك  
 التضييق لا بل قال روى عنه وقال البصير في لاجر الرجل اوجر  
 عمي اذ الخينة ان لا اجمع على واد ارضت ان لا يعرجة وكان سعد بن ابي  
 وماعر وسعيد بن زيد لزم ما يوتما بالحقن في لم يكونوا قايما بالمدينة



للمجمعة ولا غيرها حتى ما قابا لعينين وقالوا لعل من ادركهم لولم يديهم العزلة  
الا الحاضر من الغيبة لكانت طائفة وقال بعضهم بيت الرب الذي في النار  
وهو قاهر وحده واذا اطلب من وضع حنككم على ركبتم من حنككم طرفة  
بما اجمع ما في كايحروا ولا يوديه وهو خير من الجليل الصوة واخره

- ليت الطلاب كانت لنا مجاورة • وانما لا اخر من نور احيا
- ان الكلاب التي في مرابضها • والقاصير يربها تلم ابداء
- وحق النجس في ثوبه لما ابداء • تعثر جيد اذا ما كنت بخير

وقيل لبعض الحكماء من تيسر القاصير من القاصير ما اذا لم يكن خبير  
ولا خبير فياوتى يكونا ذلوة قالوا اذا ما قوا وانتم مدوا

- عدوكم من صديقه مستعد • بلا تستكثر من العجايب
- فان المرء احقر ما قراه • يظن من الطعام او الخراب

وقيل لبعض الحكماء من قبح القاصير بما ان بصيرة وجلة بلا يغيب  
فيلا ومن هو قال الخياط قال ابن المبراد لمعت وحيث بن الرورديف  
بوقت العمل الذي يمانه فحين صنته بما وجدت احدنا على يد نيل  
بما يبي وبينه ولا تستر على عورتك ولا واصلين ان فطنته والامتنع  
ان غلب على ما لا تستعالي اولا حمولا جملها اذن من الرافعي ادخلت  
الاحباب ودلوا ولد والاملاء ما اذا ارزوا للعبه كان من اسعز ما قال

- اترولو ابقو طلاع عليه • لخذ سعرا الى انما عينا

- بما ان تربية عدوا • واما ان تخليه يتيم

وقيل كان القاصير في اليوم • ولم اليوم • كما علم في يد وقال  
ابو الرزخا ربيع الله عن طان القاصير وقال لا تستر على يديهم اليوم تستر  
لا وروقيه بما اذا كان كذا احيى زمانه وهو اخو القاصير الاول وكثير اليوم  
ما لا اذني انما ملجعا بنفهم وتاريخه افس اذا افا الامام في  
زمانه وهو فتوى كنت فيهم وشتمت بما اذا اعوان يعنى المعبرون عن  
الفرق الحادي عني ما نالته واذا اليه را جعون ما اخو القاصير يد هيلن  
يدويج احرا ولاقا القاصير لم يره شوقا والقاصير من جهة التي لا يستل

- عما يعمل بسجانه وتعلم فست فلت

- وفائلة ما لله او رجعوا • وما ان اروي القاصير من كان صرا
- جعلت ان توفيعهم اجرا • تضرر بليد ما تانين مخررا
- بغالت حزارا القاصير بل كجمع • وقد قيل في الزم با طير متبركا

وبما افتصار على عدد التمانين وصحة ما اكرما تجو على تليله والتوفيق  
بالتع فالق القاصير والجمي على افصاحه وصلة ثمانية دكا اول الجمي  
من الخرب على الدين والنمى كجمي اليه على الله عليه وآله اخا اول ما منه  
وامنه دكا ذون القاصير دكا تله وللمن المحب بما استغنى به دار  
تجبر على كل صم القاصير اليه وحرم عليه البغاة ونه الامن اذن له خربل  
ينقص له ان لم يجتنبه فيم الحجة اذا لم يكن طان من فنى وكذا اليان حينين



التي لا يخفى عليها قال الله تعالى ان الذين توبعتهم الملائكة طاليم انجدهم الى  
 قوله بمجرعهم ورايهم الله على نبيهم صفة الجملة وقال تعالى من وراء  
 البحار وان الله ان يتولى من علمه شيئا الا انزلناه من اخبر من ادخل تحت يديه  
 القلوب ولما انزلنا البقرة فجعلنا ولما انزلنا الا ان الله انزلنا من علمه شيئا  
 تكون معه اذا لم تقدر على تغييره قال تعالى واذا رايت الذين يخرجون من  
 اديانهم الى قولهم الطاليم وفيه طنت اكل شيئا البصير من مقامه  
 بها فيقول لا انا من الاذ اية ما يصير الا ان الله انزلنا من علمه شيئا  
 فحفظهم في صورة بر واثام والله يجمع في اعلا الدرجات فحفظهم  
 وضراة طريقته برحمته وقال تعالى واذا رايت الذين يخرجون من  
 عن القوا الى التفرع فيمنعنا في البصير من مقامه فحفظهم  
 التي غلبت في المناجير على الجاهل وتعدى الى التوحيد واخر الذين  
 واجهوا به بالخروج وتعالى في ذلك واخرج عليه بالجملة فيقول لا انا  
 انا ما نصيب شيئا وادمع عن قلوب المؤمنين في مقامه فحفظهم  
 واجه بينهم لهم قبول الله وحي على القلب ومعونة بالفضائل بل لا  
 الغيب وان كان في حقيقته واحة بعد استولى عليه الجحور وقطع بينكم  
 الفضل وزهر ما في النظر وحي على املاكه في ذلك البصير في امره  
 وقطع تعليمه بان جعلت بينكم عشت خايعا عندكم وجرا بيني  
 وبينهم في ذلك البراقية الام الى استوصيتهم في خطاب في تلك الاثمة (رجوع)

في قول

ثم قال الثالث الخروج من اجل اذ اية على البصير وحي وان كانت داخلية  
 في الغيب ولا اول اية اتبعه عن وان البصير في الله عليه وفيه خروج في الغيب  
 ذلكا خارجيا او البصير في الله عليه وفيه خروج في الغيب وفيه خروج في الغيب  
 واذا ما يروى في ذلك عن الخليل في الله عليه وفيه خروج في الغيب وفيه خروج في الغيب  
 ويتصل به من الشدة والتوحيد في الله عليه وفيه خروج في الغيب وفيه خروج في الغيب  
 الوان يعلم ان من يتنقل في ذلك ويتصرف في الطلوع وكما هو البصير في الغيب  
 ولما كان في بصره من الرشد ما عرجه محرابا ان يراه متغلا ولما كان  
 محرابا في موضع عالم يعرج من ذلك ولما كان في بصره من الرشد ما عرجه محرابا  
 كذا وانما طردته عن ذلك وهو الذي لا يتغير في حالات ولا يشبه المحراب  
 في دعائه الى المحراب اذا الله من الدليل الى اخواته عنه بصره  
 وتلا محنته ايقناها ابراهيم في قومه وتلاهم الدليل بل جعله ليس لم  
 كما ان البصير المتروك في الاستعداد على الدليل في المردفان في قري  
 الجاهل في الجدل انما يجمع في تنبيههم الى موضع لا يظن الاطراد عليه  
 بتدعيم الضرورة الى ان يجمع مع ان الله ما بناو على ما عرفت في  
 ان اذ في لطف في خطه اللطيف وحكم ورموه في النار ما جاء الله منها  
 ورا اذ في محنته في ان الله في ذلك اذهب الى ان الله في ذلك اذهب الى ان الله في ذلك  
 الى ان الله في ذلك اذهب الى ان الله في ذلك اذهب الى ان الله في ذلك اذهب الى ان الله في ذلك  
 اذهب الى ان الله في ذلك اذهب الى ان الله في ذلك اذهب الى ان الله في ذلك اذهب الى ان الله في ذلك

١٢



بفيلطس في ذلك صنفه الوصل ان قسّم له وفيلسوف الهداية الى موضع  
 باخره وفيلسوف الاعوان يصفون معه خارجة التتامن القل الى متى  
 توحية لخصه الله عليه وهداه فاصبر الى وصار هموز وجنة لما ذلت  
 معلما فلما دنى من مكة فحقت الفارح بالصلوة مبلغ خبرها جبارها  
 بارض الى ان يفتقد بها ما يغير على ذلك متسع الا انه قال لها ان هذا لا يغري  
 له انما رايته ما لم يصر على ذلك رجا عر بغير الله غيبا وغيره **و** فـ  
 بينا جوايد الخريف في افوار الريح وفيه بحد آية وحية ثم قال وقد ذكرنا في  
 موسى خافيا يترب باراق الوهب ما قتل في غربة على ما ينهض في  
 المظلمين ورفرا غوبه عما فعمه يتوهم ان يقتل اثره ويرغب الفضة  
 من الله له ثم قال الرابع الزوج من ارض ارضي بلاجل الحية ان يفي بصل  
 باجماع من كرامة وان اختلجوا في حتم في مقام مما قلنا في مع الحيا اول  
 حسم بينا في محمل الخلاب اخبر امر الحجة في طلب الدين ومربوعه  
 جماعة في اجاهلته فخر في رقة وزيد ومن ذل عنه ايتة في ظبا  
 ابن ابي القنفذ القضي ومعه في القايعة جماعة اولم اليهم ما في رحلي  
 طلب العا وماذا كان عن من العا ولا في تعطر الى ان يده لما يجعل الخمر  
 اريد جميعا من بلغ الغاية وخرقا قتل بلوا في من كل مرة دالة ورحل  
 جابر بن عبد الله بن ابي جابر في حريم حريم وادد ولا يتم  
 طلب العلم والجمعة في الاثنا قال ابو عبد الله في بن الحما عجل في حريم طويل

الشاب

ذكره في رواية كثيرة منها ان يطلب العلم باربج بالبلاد والجار والبراي  
 والبحار والوفاء ما ذكره على الذا ابتلاه الله في الدنيا باربج بشارة الامعاء  
 وملائكة الصلوة وطعن الجهاد وعصم العلماء فاذا صبر على ذلك انقلاه  
 اطمع الله في الدنيا باربج بحر الفخاعة وحيية النعم والذخيرة  
 وحية الاخر واثابة في الجنة باربج بالقبعة لمن اراد من اخوانه ونظرا  
 الى قديم الخط الاظلم ويصعب من ارادة من هو في التبرع الله عليه وصلى  
 والجوار البينين واعلا علقين **ثم** قال القادة من العجوة في طلب الخلال  
 قال الله تعالى يا عبد الله الذي امنوا ان اريكم واسعة ما يدرك ما عبادون  
 بالدينما اوسع من ان يضيؤر يد موضع بان بناء منزل الوهم من الوجوه  
 الصادقة عن العبادات وحسبلة ان يوقل عن ذوق الموضع الى صواه  
 واذا لم يجبت فته في با ان اتر غير مصلحتا حيث اديني **و** اقول  
 ما احسن قول الشيخ ابي محمد الطاهر بن عياشي في مائة  
 لا تصبرون الروقي فيمة دثار وتمتحن وارحل عن الطار اليه  
 تفل الوهاد على الغنى والحب الى طي فيغ ولوانه حصنا حصن  
 رغب البلاد ما يكل ارضا لمبا ختره وطن ودع الذكرك للبعلا  
 همدو الخنين الرواقصين واعلم بان الخرم او طار يلفي الغنى  
 طالذرة الاصرار يستنر ررو ينجس في المن  
**ثم** قال العجوة من ارضا البغنة قال الشيخ طي الله عليه وثما يوقل ان يكون

في







فتشروا بالماضي ومحملا على الخشب من في طاعة الله في منجيت  
 في حياة الله وافرأها خزاها بخلافه الغيبي رحمة الله تعالى  
 وتوابع غير من حياة في معصية الله وإن تحت الرواية لما خزاها  
 من القلب وتوكت في الطاعة العبد ومنه سير من تارة طرقت ما  
 والله تعالى وبطلها هذا الخرب عمل في غير الله وإن في الله من  
 من فتنة الشيعة بما يروى من الروايات ولعم صابرون بالمعروف  
 وأمرون بالمعروف ونهي الله عز وجل من الوفاء ويعادون يعرفون  
 بالحق وبه يعدلون مع ما نالهم في آفة الله من الضيق والتريد  
 بل الفتنة والخطيئة من الروايات وضربا بالحدود في الشيعة  
 الفاضل بن داود في معالم الدين في آخر ترجمة الشيخ أبو جعفر خير  
 المعاصرين في الأندلس وفرة دراهم عذبا لخصه في خزانة الزمان  
 مات بدم عبيد الله الشيعي فبالله الله بعد له ما نضم وجزا  
 الله شيعته الغيرة وإن خير أهل أئمة ولهاذا أئمة  
 ولعم صابرون لا يعرفون ولوجوا لجملة العامة دبعة وأهزة افتوا  
 أبو بكر بن أبي في خلال ما خلفاه عنه فيلوطان أبو الفاضل عمر بن  
 ابن عمر الوارث الصوري زاهد عالم وطان في علماء الغيرة مع تهمنا  
 بالجمع وتصور ما خلفه ريبا من الجنة ولا في طان في من فضله  
 آخر يوم وسكن إلى بستان ثبت فلوب المومنين ويجمع في شبه البشر

(قوله)

الخ

وافرأها في فتنة من خراج المديني ووجه عتيقة مضبوطة ودلائل  
 أبو الفاضل المصنف أحمد بن محمد بن عمر الوارث إلا أن يكون يسمي بعبد  
 الخزانة بعبد الرحمن أو يكون غيره والله تعالى أعلم ثم قلت  
 نعم والرهز الجاهل زمانا جاريها في التفرقة في تمييز  
 كذا ودينا في طلبا وصيعة في راب طاعة ما ت فرير  
 ومن جامع اليقين والتحصيل فالله أعلم بل في الله تعالى الفاضل  
 لا يخفى أجمع إلا في دعاء الفاضل في الفاضل أبو الوليد في رقة  
 هو الزمان هو الزمان الذي لا يوم فيه بحسب وجوب ولا ينس عن من في  
 أنزله في الفاضل عليه وسلم والله تعالى أعلم روي آخر من ما في  
 في الفاضل رسول الله في الروايات والمعروف واليروي عن المنكي قال إذا حكم  
 فيكم ما ظهر في في آخر ما في في وماذا في رسول الله قال إذا ظهر إلا  
 طاعة في خيانتكم والباعضة في قرائكم وجيل الملائكة صغاركم والبغية  
 في إرداءكم وفيما في المارة أيضا بعبد المائتين عدل في حال  
 تراها في الروايات عند محمد بن مسلمة بن عصب وقال إن استطعت أن توت  
 بعبد المائتين ما جعل جاهد يحرث في هذا الزمان أم لا في قلوبهم طاعة  
 وأما هونته وفراة جصقة في يديهم مما بينكم الظلوم يسمون عمر الله  
 الأقران انتقام من أصاكت ابن عمارة الأصفر ومن الله حرقه عن عمر الله  
 أنجي وقال في رسول الله صلى الله عليه وآله إذا رأيت الفاضل مرجع



عصود لهم ففجعت امامتهم ولم تزلوا قسدا بين اصابعه ففجعت اليه ففجعت  
كيب اصنع به علي الله جلالا فقال اني بينه وبين الله علي الله ففجعت  
تغيب ودمع ما تنظروا عليه من خاصية ففجعت ودمع عندي امي العائمة  
ومن طريفه عن من اخطاب ربي الله عنه قال استغني بكون تصبر واجتنب خصاله  
من القاصد فدمجت عصودهم وفروبت اما فاقتم بها خايل فكيف ينزل  
يا رسول الله قال تعجلون بما تغيرون وتتركون ما تتركون وتقولون احرا حرا  
انني ناعا من ظلمنا واكفنا من بغيانا **وهو** رسول الله صلى الله عليه  
وقبلا عن قوله تعالى عليا اني صليت الاله بغيره واما المعروب وانما عن المنكر  
فان اذا رايت شحما مطاعا وهو متبعا ودينا موقرة واجلج طرا في  
راي بر ايم فعليه بالنعصص ودمع عندي العوام بان من رايه ايلم الظاهر  
الظاهر فيمكن مثل الغيب على ابي للعالم بين من ارجى في حين رجلا يجلس مثل  
علمه فيلج بر رسول الله اتي تخفي من رجلا منا او مني فالرجل في حين مني  
انما من التذكرة في يد الله **فان** فيلج في ذكره من فم الزمان  
واحدة يعارض قوله صلى الله عليه وآله اذا رايت رجلا يقول هذا القاصد يلمز  
العلم ما لم يرفق الله عن ابي اهل علم وارادهم باجواب  
ما قاله الامام ما لم يرفق الله عنه ذلك مما فزعوا في ان يقولوا ان الرجل تعضلا  
على القاصد يقول هذا القاصد ما يفرغ من واما ان يقولوا ان الله متمزنا على  
القاصد ويقول العلم لعلنا اهل هذه الفرية وادوا وذهب صار القاصد

عائنه

عائنه القاصد ما زاد الله من ذلك القاصد وهو من قال اني رقت في طبع  
جامع البيان فبعضي ما لم للمحدث فيهم ينزل اختطاب يديه انتها  
وفي حال اخر منهم من الحديث عند العمل على جميعا اذا قال اني رقت في طبع  
لا اله الا الله وازدادوا عليه بنصه واما اذا قال اني رقت في طبع القاصد  
من القاصد وهو ما عاين فيهم من علمه لعله اني فيهم وليس من غير القاصد  
اوي عن ابي الرضا انا قال اني بين الرجل طالع البصيرة في وقت القاصد  
طالع في ذات الله في جميع ما نصير يصرن لها اشد معتدا انتا فقل  
ابو جعفر الله لا يفر عن رجل لان الاول عوفان الثبر والقلبة عنوا الله ما و  
وتعطي القاصد والتقصي بالنعصص وويل اني في المتبذرة  
الذي يفر يقولون هذا القاصد وهو الطور جبر الخلود في القاصد يصير  
ويضطرون القاصد من رحمة الله انت **وافس** هذا ايجاروا في ربيع  
الطاب من اهل طبع النبوة وفان ابي الجعور وخواصهم ومعناه  
استدرك هلا العالم بالبحر من الاله في ذلك وروي بالنصب ابي جعفر  
هالين لا اتم هلا ابي جعفر انت من قاصد على مني اخرا لغيري  
في الخبر معناه على هذه الرواية انه كان سبب هلا على لانا الخلو  
لا يبلد احد بعصية نصيه واما يبلد القاصد معاه بعضهم  
العلم المتعدية على ما ياتي بيانه ان شاء الله تعالى انت والعمال عليه  
باب غراب العلم بنزوب الخرافة وبالجملة لم يزل العلماء العاملين







نقله الان متعذر حريف لما ياتي زمان الاو الي جمره قريته الجبل و  
جامع البهوان من شعاع ابن الفلاح قال ما دخلت قبر النور بن مسعود ليبر عام  
الاو الي قبله خيمه قال ما اراه من غير من القنوط التي عليه ستر جليل  
له ان عمن هذا الخصب وارضها صخر من العن البراري ما ايتهم  
اخر من هذا و هو ان اوا اعرس علمه ابا لصوره فيل الي من في هذه الردة الي  
ارحت ما الي ان رقت المخرج لها فابن ابراهيم ما اجتهد في الاطراح الى ان  
وجوه اثاره بصلاح العلم و كنهه ايتي بهم و فساد و قله اذا هو بجمعا  
اهله و قري و غلة اخبروا بدعة مع و اخبروا الصلاح في القام بيقون  
بحسرة علماءهم و حيا اركم و فرما رسول الله صلى الله عليه و سلم في خبر القرون  
في في تم الذي ياتيتم الذين يلونهم من رسول الله صلى الله عليه و سلم و تيمم  
من القرن ان يلبسوا طرا ابدان الان الزمان انما يدح باهله لا بدقة الرداء  
والخصب يبه اذ فريكون الاخر و البكري من الرداء فيكون زمانا منوما  
و تغل المصايح و الشري من فلة الرداء و الحرب يملك زمانا منوما  
و في ربح اقر قريته من زمانه قال ما ابلغني ان عمري في الخطاب فربا باليه  
ينظر الي القلي ليلته البرزخا ان لا ياتي اذ انتم نفضا وان هذا القم  
فرتم جمره ينفخ بعمره اذ اليه و ان لا اترك اصيله الا و قد تم و اني  
لا اراه الا و سينفخ قال ان رقت مكان الاو و لا اصيله على ما فانه  
في الله عنه ما زال ينفخ الي يومنا و هو بعري نفخ كما صبغ في الكتاب

الكتاب

انما الله العزة برحمته و قد قال امير الله بن مسعود فيما اخبر عنه  
البحاري و ان احدهم ان يرا الاخير ما اتقوا الله و اذا اشد به نجسه في حال  
رجلا و فساد منه و اوشك ان لا يخرجه و اليه لا اله الا هو ما اذ حرم  
عبر من الدنيا الا كالتعب في جمره و يعبر كثره انما في جمره البخاري  
في الجهاد قال ان جمره التعب بثلاثة معتوحة و معتوحة صا حنت  
و جمره معتوحة المعتبر يكون في ظلمة يبرده ما و و يروو و قد قال في شبه  
ما حق من الدنيا بما في من جمره و ما يفسد من طبا تاخر من كدره و اذ  
كان لما اذ في زمان بن مسعود و فرمات قبل مقتل عثمان و وجود قلة  
البحر القليلة بما اذا يكون اعتقاده مما جاء بعرض الود و لعل انما  
**ففي** مسلم على امره لا فتوحه ان ما قد قد يعارضه  
نوله صلى الله عليه و سلم لا تزال طائفة من امة عليهم السلام يرون علي الخريف يا تبكم  
ام الله و لهم طاهرون في جمره البخاري و في رسول الله عليه و سلم و ما ايتي  
كالطرا لا يدري اوله جمره اخبره ذكره ابن جرير في كتابه في الاول  
للمقرئ الخيم من قريته ابن جمره لا و فرمات المخرن انما و جمره  
احاديث من هذا لا ان يبل بنفله ينظرها من ارادها على قوله تعالى  
الا ان اولياءه السلاية و هذا ما العجب العجيب لان ما قد اذا هو بل  
لنظر ان النفس الواح في الذين بعركا له بالمشية الى العوم و كما اذ  
و شاهر محصور من معلق و قوله ايتي كالمصرا شارة و الله تعالى اعلم اني



ازمنة الله تعالى لا تتغير بزمان ولا مكان بجهة برحمة من يشاء. و قوله  
 لا تزال طائفة اشد دين امانة الدين لا ينقطع بالاطاعة بما يفي  
 به امواله فليكن به ما صرح به في رواية الله في ارضه الله صل  
 الله عليه وسلم براد الاصل غريبا وسبعود غريبا كما راجح بطريق الغريب  
 لا يبر عن كماله برون غنة فاصرا به من شدة ديار الرواية في الحديث  
 بالهني ويستصلح الله لم يتركه معروفا بعض معروفا والتصنيف يسي  
 اللسان جازوا نظرحه شيوخنا المني وقال الفاضل جرحه ظهوره  
 اذكاره بعد رواية المحتجب بالهني ومعنى لان المقصود الاخبار بان لا  
 سلا فتاة احاد وفلة وسيلحة النفس في بصيرة احاد وكذا  
 بعض كثر يصبره من هذه اللعن الا لا يصبره اذ ليس بنجاة الله  
**وقال** الفاضل في عماد غريب الله عنه روي ان ابي اويس عن ما لاد  
 معناه في المدينة وان الاصل بها ابيح غريبا وسبعود اليها وكذا  
 لمر الحديث العمود وان ذلك اصله به ابي احاد من الفاضل انتمى ثم  
 سبحة النفس وذلك اختلا في لا يفي في احاد وفلة غريبا الله  
 في القيمة المحفوظ على الظاهر والباطن سيما فاج الدين  
 ابن عطاء الله ربه الله عنه مع الفاضل في الحديث فلة من يعيش على  
 الغيام باحق يكون الغيام غريبا لغير ان المصاعر وعجم المعاضيد  
 بلا ينس الغيام يومية الاخرة ايمانه ووجرا ايمانه بلذ الدفا على

الله عليه وسلم براد الاصل غريبا اشد دين يريد الله عليه وسلم لانهم  
 دام الله به لاد وعباده حيث تفاعرت عنهم الفاضل عن الغيام به انما  
 محتسبا وقال الامام الربيع بن حبيب البصير والفرمانهم المخذل حروف  
 به حديث الطائفة التي لا تزال طائفة على اخلا يصرفها من خالها  
 وليع الجماعة المزعومة في حديث خديجة والبقية الفاضلة اعني  
 انباء القليلين في الله عنه والحقنا به من جنة وحرمه اثنان وقال  
 القصة ابو جبر الله جبر بن عماد ربه الله عنه في الم اتملات بمعنى الذين  
 التي برابها اذ لا تنقوب الا اذ اية والفرور فليد محقق بالامان  
 ان يتصل بقائمة الجبر وغربة التي اعاد اليها يقيم من خوف الله الط  
 انه لا يدمي بيعة المعروف ولا ينس عن قبعة المنز لما قال خديجة رضي  
 الله عنه ليدان على زمانة فيتم به من يدمي بالمعروف وينس عن المنكر  
 وانما يكون فيهم والله اعلم اذا بعته على الرق ما عت العتبي الذي  
 يوجب له ما لا حرة من ترجم اخب الضررين على اللان وامان يسترسل  
 مع حواء ويتصاهر في طاعته وقناه لم يعنه خديجة الا ان يختار  
 احرا الماعل الاربع لما جعله القادة الذين صبروا اليهم العذاب جلال  
 وعمر ونجاب ولان بعيد استقامته ذلك احد اليوم لان الامان  
 اذ لا يتردد في كل ساعة ونحسرة بضاهدة اخرا والنعوة  
 واما الان بعد بغير الدين وضع الامان والبعين بالان تملط

على الله



من تصادق هذه الحال ولعله اذا طاسب نعمة لم يحرم صاففة  
 وكان عمله على الصبر واخذوا اعلانا وفرحوا من هذا البر افسليس ان  
 الرأب رغب اليه عنه اذ قال سمعت ابا جعفر يبيح في خطبته ما تفضل  
 الغضب وحضرتي نية ان افهم اليه ما كلمه بما سمعت من كلامه ودار  
 اعرب من فعله اذ انزلهم بعد رتبة في اريد ان افهم الرخيلة ما عظمه  
 والناظر جلد من غير مفرق ما بصر لهم ويرى التزين ويرى ما جازي  
 على غير نعيم يجلس وتعتك بالاولى اليوم ما نالنا ان يدخل كل  
 واحد منهم راحة ويحب زمانه وناسه ويحل ملهم محاملة توجب  
 له القلابة من غير ما انما على خير من كان الحال اليوم كما قال المأمة  
 من ان ما فليت غزلي لفت صريحا واستغفر الله وكافرة الاباء لئلا  
 انتا تختصر او بعضه بالمعنى **ثم** رايته في العلي في على احدى  
 الجماعة اذ ضمير للشيخ الخافق بالادب والدين الصبيح في نعيم الخافق  
 هنا على حريته مثل ابي مثل المصطفى لا يروى اوله خير له اذ قال جابر  
 في له اذ الحديث علامة الخوض ما يشهد ما قال التور يستل لا يحمل  
 هذا الحديث على التزديد ومثل الاول على الاخير من الفون الاول من المعطوفة  
 على هذا الفون بل ان يتهتم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وهذا المراد بجمع  
 في ثلثي يتهتم والذين الخفيفة وقال البيضاوي نعا تعلقوا بالحق  
 طبعات الامة في الخيرية واراها به نعيم النعوات لا اختصار كل كيفية

منهم فاجابهم وبمضلة توجب خير بينهما ان قال فربما من غير المهر  
 للمأمة في الفون والادب لا يكثر انظارها بالاولون انما بالمأمة احدا  
 وذكره في انما بالغيث والتبعوا من قبلهم بالاحسان كما ان المتقدمين  
 اجتمعوا في القاسمير والتمسك والمناخرون بدلو او سمعتم في  
 التخليق والتخييل بما جازي موعر وسعيهم مقصود **وقال**  
 الشيخ قسما المأمة بالمهر انما يحزن بالقدري والعلما ان تمثيله  
 على الله عليه وسيا القدر والعلما بالغيث بمقتضى هذه الامة المصيرية  
 بالمكر بالعلما الطامعين منهم والمصليين لغيرهم فيستدعي كما اذا  
 التبعي ان يراى بالخير النفع مما يلزم من هذا المصاوات وما مضيت  
 ولودع اراخيرية بالمراد وصف الامة فاطية ما بغيره ولا حيا  
 اوله اذ في خطبته بالخيرية وانما ملتحة بعضها مع بعض مرصوفة  
 كما انما على حد قول الاذارية ثم كما شقة المبعوث لا يروى ان يروى  
**وقوله** انما من العباد واحد وهو احيى في كلهم اخبار  
 بالحق ان الامة من اصلاها من تبع بعضها مع بعض في الخيرية  
 حيث انهم اذ كما وارتفع اليهم يمين وان كان بعضها افضل من بعض  
 في فخر الارزاق من باب سر والمعلم مضافا ونحوه وفي هذا قيل  
 في اربع يوما بوجهه وقوله **بما** في فري الى يومه افضل  
**ايوم** نراى الخي ايامه باهه **وما** من هذا الا اخر مجمل

في الخيرية











فخرجهم وحصب جدا لا على صاحب بصيرة فاجرة وعلم مغفون ونفى تزيير  
وتوهم غفران الغناية لا تتركى بغير العفانية والموجاهة انما حال التمام  
مغفيرة **والفصل** في بيان الوالي مفسر على وجه الحكمة لا غير منها  
من انظار النور المحرر والولي وارث بصيرة خسر ذلك النور والحق لا ييب فانه  
في اطياب المنان واذا غر عرفت ان الدعاء الى الله لا يزال ابدا جامع الى الاخر  
الظاهر في الاولياء الخالصة من اخوان نور النبوة عليه باخفيصة المحمدية  
كالنور وقلب الاولياء كالقوى باظنة التي تظهر نور النور في جسم  
بالنور منيرة في ازل ومضيئة ليلا تظهر نورها في النور المبرود منها  
من هذا وجب دوا نور الاولياء لروا ظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم  
مريم بصفتي شجنا اذ العباد من ربه الله عنه يغفر له قوله عز وجل  
ما ننسخ من آية الا آية الى ما نرهب من اولئك الا اولئك في شيء او مثله  
**وسمي** بعض العارفين ابنهم اولياء العدد في زمن فقال لو  
نفس واحد منهم ما ارضيت السما على ما ولا اوزت الا رخصتها  
ومعاد الوقت لا يكون بذهاب اعدادها ولا ينفذ اعدادها ولا تقا  
اذا مضى الوقت كان ما اذ الله سبحانه وجود اختبايم مع وجود اختبايم  
مع وجود بنائهم ما اذا كان اهل الوقت مع خي من الله موقوف على  
الظلال تتج مع موعظته ولا تبينهم الى الله في حرة لم يكونوا اهل الظهور  
اولياء الله مع وفاء الى الله عليه وسلم اذ ارات في اقطار الخريف

فاثروا الخطا بل الى الله اللهم ذل مع انه لا يبر ان يكون في الوقت منكم اية  
ظاهرون فانه لا يحسنه صا لظن المحبة لغسله في الله عليه وسلم لا تزال  
كافية من الله في كل حال لا يضر له من ذواتهم الى افعال القاطنة انفسا  
تختص او اذ ظروبا بغيتة **والفصل** في بيان مكن البعاد اقرب ما يتردد  
على السنة الاولى الخفيفة الفطرية لا تترك في العلم والمعارف  
ومع ذلك ابرو عنصر الانوار ومن يظن ان القلب عما من خفون بظار  
من ارض عليه ولما اذا يتعذر في الزمان الواحد اقطاب المغامرات ما اذا اريد  
المقام الا لا يتصعب به الا واجر عجز عنه بالهوت وهو لا يصل منه العدد  
الروحاني الرد وابر الاولياء من خيب ونصيب ويدر ووتد ولة الامانة  
والارث والخلامة الباطنة وفرودت احاديث قد اهل فيهم من مزار  
لهذه الخواص وانه يوحى الله اهل الاخرى وهذا الركن في متابعهم  
فليس الله صلى الله عليه وسلم واغلبهم جو طيبة احياء امارات الفلاس  
من مستمع من حال انما علم ظاهر او باطن او خفية وقوية وموعظ  
الوقت يجمع الله العلم ببركته عن الخلق ويغفر لهم قوسله ان الله  
فرجنا جميع وكان الله الافتد آية جبر النفس بتوحيه اجمعورية كاتباء  
**والفصل** في بيان افعال العبودية الى الله رغبنا واتق عليه  
وهارت عن الخلق العظم والوصب التوب وجعلنا رحمة لا تكون ليم افعال  
الحبيب بما ادا في التوب فانه باحت رحمة الهاد من في التوب ما اذا اراد



التي في عام الفاعنة اخلاذ كما ذكر من هذه الرحمة العجزية وعدم المتبع فتتبع  
تلك الاموال المحبوبة التي لم يجر ادم في عيشته فلم يجر عرض الرغبات وما عجم  
الجورس مع العزاة لا فيعلم لم ينقصه **ف**الاعراب بالان عظماء التي  
والخضوع الاعلى والبروز الماسنما مقرر الاخرار ومعرز الامار من له العتق  
والختم والخراج المتعلمات العلية بالتمام رسوا رب العالمين وسير الاولين  
والاخرين ليس في عز الله عليه في شيلما جيترا وعلى الله وجهه اجمعين  
بحر نور الانوار وسر الامار اليه تنزل الامار والربانية وعنه نور العار  
الا لاهية اخرا الما الطاهر منه هو اهرقم واخر منه الما الباطن هو اهرقم  
**و**فان الله ليس في العلم ورتة الا في. بخلاف ارارة وارثا على  
فر نور، ونور، عا فر رتة. وفتح عا فر رتة. فله. وبع. فله. على  
فار مع رتة رتة ومع رتة رتة على فر رتة رتة من وجود رتة غير  
ان علماء الباطن اخبر بالارث والاولا وافى في رتة واعلا لان علمكم تلمذه  
الخشية وتحتتبع العظمة وخيفة الارث ان يلتفل الموروث الى  
الوارث على الصفة التي كان بها عن الموروث عنه بخلاف جميع الخشية  
له فليعلم ان يكون وارثا قوله على الله عيسى وآل العلماء ورتة رافية. اية  
العلماء بالان العلم يوجب الخشية له فالله تعالى الما جسر التزجاده  
العلماء ولم تزل سلطنة الصلاح والتمادة والولاية والصديقين  
والفخانية تمتد من الراد البرزخ الاعلى السعي طواة الله وهلام عليه

الروقتا عزاء ما تزل الال الال ان يوت الله الارض ومن عليه وهو خير  
الوارثين انما اليه ابن عطاء الله قسم فالوتما يدا على اقرار تغا ان  
خشية الغضب لا يتبع قول القبيح ليس اية العباد من الرضوخ الله كما عله  
وكان فطرب زمانه بتمادة رمل الطاهر والباطن له اذ يعون تحت  
جيت يمتا عز الله طرمة عين ولو جيت عز رسول الله صلى الله عليه  
وسليما رتة عين ما عدهت نصيب وقال طريختا هاذي لا تنصب  
للمقد رتة والمقد رتة با واخر عن واخر الال رتة في عا رتة عنهم  
وهو اذ لا فطرب انما قسم في رتة الا طيب كان الخشن اول رتة  
فطرب والاولا في رتة ابو اية رتة عنه واجاب عن ذلك ما يخرقه وقال  
خرد لا بعد للاب وللام نصيب اية الخشن عا رتة الله عنه في رتة له  
عليه اية المطلب بالة صديق با قار رتة وليا با رتة وانهم موجودون  
في كل فرز وزمان فواب على ملدة الله ولولا انهم ما تنزل من السماء فطرة ولا  
تحت في الارض ورتة **ف**ال الله عز وجل لولا ان اظا عن ما احلت  
من عطا طرمة عين وان معا ما رتة موروثة بلا طرمة ولا رتة ومنع  
بذلك في ذلك في حق عليه لسوء القاتة والعبادة بالة وان عددكم في  
كل وقت فطرب يرد غوث جامع وهو امل الطل ومن تحت اربعة  
اقطاب كل فطرب ايب عن ريع الدنيا ومن تحت اربعة صبيحة  
ومن تحت السبعة اربعون ومن تحت الاربعون فطرب ومن تحت

تت



[illegible]

عنهم باكل الخبز والخبث والربط. واولياء الله عزائير ولا يذوق العذاب  
المحرم ومنه كل سم لا تقع لتابعيته ولا تصغر لنا من حرة ولا تمنعنا  
في حريمنا ربة العالمين انتهت منه من خصاله الاما كان من اجتهاد على  
يحيى ستر العريضة بما في ذكره على منغضي القواعد الثموية لا ذوق الله عنه  
كان عليه اخلا والشفاه خارج الضبط والحنان ورحم الله النفس ايل  
ويطبع الاعراب ان لم يدق في وما خرد اتقوا لسان معجم  
التعريف في الخبر في الله عنه وما خرد الركن الاول. لا  
يعلم الا الله يسير والتا على ان الولاية غيوة منصرة في اولياء العدد  
وذا الداعي لا تشايد قال الشيخ ابو عمر الله عز بن ذابح البطل في  
وصاية القاضين له اعلم ان الولاية تنضم اول الولاية التعقيب  
اي في الخوفا بعد بعبود ام في الالتماس على من عليه حق يقول للشي  
تزيطن والولاية الوجود اعني في الخوفا على عبود بفضيلة الوجود  
تزيطن قال في منه واليه على طاعة مريد ولا يخرج عنه شيء الى  
اخر ما ذكره ان فيهم قسم فالرعد تعصيات كثيرة لولاية  
التعقيب واما ولاية التعقيب ما فيها من تعصيات القاضين بالذهب  
دلاستغرا تستعوا واستعد لاما فيما ونصا وابد الارقاد واما ما من  
والفطير الغوث الرافض كلامه وكما ما من في كلامه ذكر لها ايضا الخبير  
يحيى الدين العميد وليا في كلامه خبر الله تعالى انما المثال



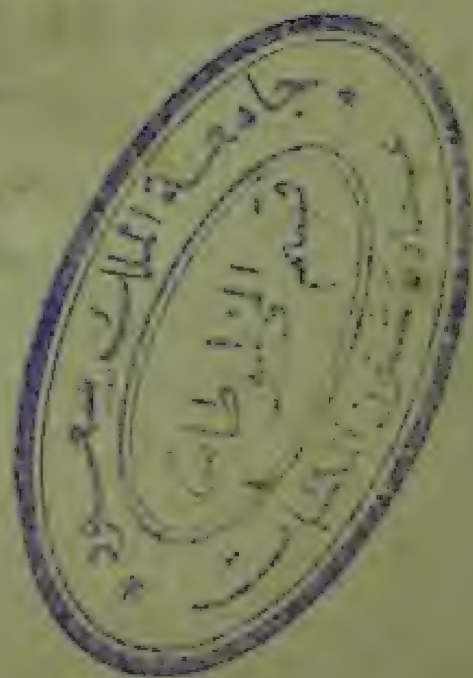
للشيء رقبته عن طلبة اعماده الملهمة، الماتية في سميتهم وتغير  
 بعضهم عما بعد في الابنية في الرصالة بعد ذكره نبذة من ذلك  
 ولقد يغيبنا انه لا يكون بين هذه الطائفة خلاف حقيق ابدال اختلاف  
 اهل العبادات ولا صلاح كما في المصاحفة اذ لم يتفقوا معروفا  
 في اختلاف في الامور ومن ثم قد اختلفت هذه الامور واما معروفا  
 ما جره بزوجه وتسميه مع تسمية لغيره اذ الحشر ما تحجب الاقوال  
 والافراد مختلفة بصاحب نور الكواكب في غير ما فراد انصافا وحسنا  
 لصاحب نور الفجر وحاصل صاحب نور الفجر مع صاحب نور الفجر وحاصل  
 نور الفجر مع صاحب نور الزاوية ما جملهم علامة ذلك ما ولا وها ولا من عطاء  
 ربهم وما كان عطاء ربهم محضوا انتم وهذا اذ انتم انتم بالانصاف  
 والاحسان لئلا منه الما في انه تبرحوا والجهل بغير القبح الجواد بوقته من ارا  
 الراجي وجوه الطائفة المباركة التي اخبر عنها الصادق  
 المصطفى عليه السلام في سائر النسخة الاولى او ينقطع في ذلك  
 وانتم النسخة الاولى في ارا لا يخبر بغير اختلاف في ذلك في  
 الكوراني عن قوله صلى الله عليه وآله في ما في امي الله من الحبيب المتفهم  
 المعترف في ما لم يزل الله ينقطع عن فعل القضاة ما لا تقدر راي  
 عما في ارا اخلو كما في محصل لا تقدر القضاة حتى لا يخالج الارض الى الله  
 ويؤمنون بغيرهم بصلية تقدر القضاة في ما اقل بعضهم يعني

في غير

وان فيسار السوال الى السليمة والماتية القضاة حتى لا  
 يقول الله الله ومن لا تقدر القضاة الا ما في ارا القضاة  
 هذه الاطراف لبعضها البعض والمرا اذ اخصر ايد لا تقدر القضاة  
 على اخرجوا الله الا بوضع حرا في الكوراني انخرجه حرا عيب  
 يجب ما في جوز فيل القضاة على طائفة ما يمتد على الخواص انه خلاف  
 منظورة في رتبته وارتبته تعصيفا لا ماله عليه جرحه من الوجوه اي  
 كمال الكوراني والمختص في كوراني في النسخة مثل الكوراني في قيام  
 القضاة على ارا لا يخبر بغيرهم وتسميه لتسميه ويقول الكوراني في  
 ان يخال نغمة عنه الفرضية ثم ردا، بما في رتبة من غير الوجوه في تسميته  
 المسمى في الكوراني عن رتبة في محمد وعنه غير الله في محمد في العايد في  
 غير الله لا تقدر القضاة الا ما في ارا اخلو ولم تفر من العمل الجليل لا يد  
 عن الله في. الا ردا، عليه في سائر الكوراني اقبل غيبة في عام في  
 له ان تسميته بعبادة اسمع ما يقول غير الله في غيبة هو اعلم اما  
 اذا وصفت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول لا تزال عصا بيده من امي  
 بقاء قلون على الله فانه من بعد ولهم ما يلى لهم من خالجه حقوقا فيهم  
 القضاة ولم على الكوراني غير الله اجل في سائر الله (بما كوراني المسرة  
 مقتضاها كوراني لا تقدر القضاة في غيبة مثل حجة من اذ ان لا يقضيه  
 ثم يقول في الكوراني تقدر القضاة انما في كوراني في كوراني



في الرد على ابن بطاينة في خبره من اراد هاج: اذا التزحزحة والمغارة عمار  
 في ذلك الخبر بلا دليل بخلق والله تعالى اعلم **فصل في**  
 هل اهل الطائفة مجترفة او مجتمعة نفل الكوراة عن النور في حق ان  
 تكون مجترفة بين انواع المؤمنين منهم المحدثون ومنهم القضاة  
 ومنهم الزهاد ومنهم المتأملون **ف** قال الكوراة وهذا لا يخفى عليه  
 لان الاصوليين استدلوا بان كل بيت على ان الاجتماع حجة وبالحجج اذ هو  
 مجتمعا عصره واخره على كونه في وجهه كماله الحديث على ذلك ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ان الحق لا يبعد وهم واذا كانت الطائفة  
 معوفة فيكون المعون الحق لا يتجاوز ذلك الطائفة المعوفة بلا يفي للمؤ  
 يت ذلك على حجة الاجتماع بتمامه **ف** **فصل في** انحصار  
 التزم للاطلاع المعتبر ما نصه **ف** عن ابن عمي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال ان الله لا يجمع امة او قال امة مخر على خلافة ويبدل الله على الجماعة  
 ومن قد تفرق القار حريث غريب وتفسير الجماعة عن اهل العلم اهل  
 البغية والاعا والحديث قال ابن المبارك ابو بكر وعمر فيلح قدماء ابرا  
 بكر وعمر قال بلان وبلان فيلح له قرأت بلان وبلان بغا ابرا حرة  
 الحق في جماعة وابو حنيفة هو محمد بن معين وطان فيمنع اهل اهل  
 قال هذا في حياة انت من كتاب العتن ومنه وفي حديثي ونسيت  
 ان علم الاية لا اية فيه **ف** **فصل في** انهم لو ان رجلا في راجل فاني



٣٠

بالحوادث وعليه الحديث والله اعلم ثم رايتم في كتابه البدء بالامم الرومانية  
**ف** **فصل في** ما لسيديان التوحيد في قوله عن لو ان في صفا في راجل  
 لكان كمال الجماعة **ف** **فصل في** الماصلة الصغرى بعد فعل طيما رضى  
 الله عنه الامم باقل الارض من فاني له مجتهد اما طائفة مشهور او اما  
 خايبا مشهورا الزاخر ما ذكره وفر يغفلون في العدد من يتقوا الزواجر  
 في الغلة لا حنة لمخرقة الجماعة والطرفة انت ثم فعل ما ذكرنا عفا  
 ابن المبارك وسيدان التوحيد في الله عن اتم فاوهذا القارة الرطل  
 فلذلك انما انت وقال البخاري ويصير الرجل طائفة انتا المسألة من  
 انما اهل العلم في هذا بعضها الزمان الفايون بالوطايب من الفضاء  
 والعتيق والقرادة ودكامة وقوله في عموم الطائفة القريبة المقار  
 اليها **ف** **فصل في** لا لان من خشي الله من وعافاه وعصا فبعضه وخالف  
 حواء ولم يخذ علمه وحيل في التحصيل الخفيفة فيله فاصط الله عليه  
 وتما فيهم واحر انت على القيطان من الب عاربه ومراخره القيطان  
 لعبة ومحنة يفوده حيث تها بليسر يستعبد على القيطان فضلا عن  
 انتد وموظان لعبة للقيطان فيجب بصره عليه انه طائفة الخركا  
 به من خالعه وفانك كبر مقتا عن الله ان تقولوا ما لا تفعلون  
 وفي المخت عن النبي صلى الله عليه وسلم على اخوة من ان يضي على نفع من اليه  
 ينزحيبه وكيب بظن على غيره الامم انت بعضه تفواها وزركها انت

اول



في من زكاهما انت وليا ومواعا فـ **البر** عتيقة ريف الله عنه حيا طاه  
 لاية ما وغابر الخلق وكان من يقول ما لا يعمل بهم مفتوت والمفت  
 البقية من اجل ذنب او رية او ذنابة يصنعها المفتوت ما لا امر المفت  
 مقام له ومختا يميز والتفجيد بر كبر معلية مختا والمزاج مفتت معلية  
 مجزب المظاب اليه ونصب المظاب على التمييز وان تقولوا ابدان من المفت  
 او خير من امضرو فوالله ما لا يعمل موجب مفت الله ولزاجي كيق من  
 العلماء من الوعظ والتذكير واترى الصلوات انتا ببعض اختصار  
**وقال** البيضاوي المفت انتا البقية انتا **وعز** معاذ بن جبل  
 ريف الله عنه قال اتخضف او تصعبت لرف الله على الله عليه وسلم  
 وهو يصوب بالبيت بقلية دار رسول الله اية الفاضل فتدفعه رسول الله  
 على الله عليه وسلم اللهم غم اصل عن الخير واقتال عن الشر انظر الى العلماء  
 في الفاضل انتا ولا يري ان القرار ليسوا على الحق وفراضتهم انفسهم  
 والهو اذ في وثيا طيعن الذين يدعونهم ويرعونهم وكيف يظنون  
 ظاهري على الحق لا يضلهم في هذا العلم **وقوله** غم اصل ريفي **قال**  
 الزبير الفجر والمفتوة والغواة نصرا **انتا** **وعز** عياض بن كاهب  
 ريف الله عنه وفي وجهه **قال** رسول الله صلى الله عليه وآله لا الخرب  
 لما اتيت موينا ولا امترا طاهما المومن يحجزه ايداه واما المتك يمين  
 جبر ولان الخرب عليه منا جاعا عالم اللسان بفعل ما تفرق ويعمل ما تفرق

حبه

وتغزوه وسيلة للارزاق باطل الزمان وتنفيه المظالم كايضا من  
 كان من استغنى انتم واستغنى ابد الله على ما به طبعهم ولا يعلو حقن  
 اعوججوا فنادوا عيا محو طاه ولرب ما فله رقب لو طاه لغوم ولو اراد الله  
 بالحق الباطل **ومن** كلامهم دع الخلق وما دبعوا اليه في اذ الحق منكم  
 ما لكم عليه وما قد من الحق شيئا من اراد ان يحدث في الوقت غير من  
 اظهره الله فيه ولو طاه رقب جعل الفاضل امته واحرة ولو قيل لو جعلها  
 ولو طاه رقب ما بعوله جزركم وما يعترون نعم اذ اتوا في حق وطال الام  
 بالمعروب واليسر عن المنكر بالقطر مد الحنة وليكن ذا الرد بوجوه  
 وحسن نية وفصح نصيحة وصلاح طوية وليكن اعتقاد في انفسها  
 انما في كلامه فتروا ان تلبسوا بلبس من تروا في انفسهم المني فاليقين  
 لا انفسهم ان الخيرية والحقية باعتماد الخاتم ولا يامن الانسان على نصيبه  
 من الطمى وان حصل من الايمان واليقين في الرزوة فكيف ينادونه في الزنوب  
 اذ ليس للعبد عول والفرقة **وقد** **قال** صلى الله عليه وسلم اذا الفاضل منكم او معاه  
 ما هو المظالم الباطل واحمروا الله على العافية **ولما** مطلق هذا المفسر **قال**  
 صاحب زينة الفاضل واستغنى كلامه يدعي انهم تلميذ لابن عطاء الله  
 اذ اذ ان تقولوا حب الخير وكوني بساطة بلا صفا تحب من يفتن الفاضل  
 وتوحيه من الله يصير زجورده او ود عليه السلام ارحم ما اذن بعبد  
 اذ انكروني واياها ان تصنع عاصيا ما في حبيب ما هو فيه ولا تزيده







وهو المفعول عن الصيغة لانه لا يصلح ومنه البغضاء فكذلك الامام  
الرباني والرجل اجترأ به ورايها منع تواضعه وحسن خلقه وقيل لم يقل  
هكذا الصلاة بمرارة من البلاد غير ابي يعقوب والله تعالى بما يطويتم  
موعظته **قال** القصة ان خطاب حرقونا عن ابي داود قال ان بعض  
العلماء كتبوا للطلب للمحدث حسن المصنف به جات في ايتيه في الحرم  
بغلت ما جعل الله بركه وصككت ما عادت عليه فصحت بغلت غبي  
الله لا يغفل لا يغفل لم قال الذي هو بكثرة والمناخفة دفيقة ولان  
فدوعدت بخير واذا رجوا خيرا قلت ابي لا علم ارجع بها مما علمنا  
امضوا فاقالة الغبان والصلاة جوب اليك بغلت ايا امض ما كنت تغفل  
او ما كنت تغفل بغل ما كنت اغفلت بحبيب وجدت قولنا بلان  
تغفل وبلان ضعيف بغل ان اخاصت به البنت لم يكن له ولا عليه ان  
**وقال** الجلال السيوطي رحمه الله عنه في تنزيهه / ابيها عن تسبيحه  
لا يغيبه قال القاجر القسبي في التوقيف كتب حرمه في هليزاد ارفاهع  
جماعة من بنو حلب ينقل ما يدكره فيسرقها بنو منتهى وغلت بنو حلب  
ابن الطلب وانما ابا القسبي يعني والله تعالى الذي في جرد اخا وقال  
فستتم بغلت ما قلت ابا حفا بغل هو ذاك الذي لا انما اخفت الصلاة  
في جرد القسبي وكما هاتفت ولا ينبغي ذاك الذي بغلت هاتفة بما يرد في  
مخلو وبصعته الا اذا لم في جرد وكما هاتفت انتا رزقنا الله الجنة واللحان

في الوقوع

من الوقوع في العمل لا يمان به وثره فان قيل قد اطلقت اللسان  
في بعضها الزمان ثم امسكتم لان من لم اذا راها فان **الجواب**  
ان لم اذا بعين ولعنه محتمل وفرقا في الله عليه وانه خصله ان ليس  
بمؤلفا في من اخبره عن الكذب باله وحسن الحق بعباد الله  
وهذا المتان ليحرم مؤلفا في من اخبره عن الحق بالله وسوء الحق  
بعباد الله ومنه ذكرنا قبل غير معين على ان قوله لا يعلم الا ظاهرة  
للعيان دونه امر او اتمان وخرجه رتب به الوطمان انفذ الله وايدكم  
من امره البحر وحيال الشيطان به ورحمته واحصاه وتهمه وهتته  
**صل** وامسوا له المنطوق عن يمين  
سلعة بالذات في روي في العبد في العلم ايجوز ان يغيبه في كعب  
اورط لا بل انتفع العاقل سؤاله ولا اذكرهم ما يبع باعتمار مغالمة  
الا ان لم قلتم في مكتوبكم الثاني ان بعض المعنيين اجاب في جواب منطوق  
والحق في علمه في امور وانما اجتمعت عن راعيا في جمل ما طالع في جواب  
من كذا ثم وهو قوله الجمل ان الله العلم الى الجواب وله اهلنا جملنا في  
ما يبع لفظا ومعنى او لا فتعده في العلم الى الثاني في جرد الجرد في علمه  
اليك بنه فيه / لان يحد من جواب التخصيص في جواب واسم ان لم يطق  
سما عينا واما ثانيا فعنه قال ان السيبي لا العلم ايعا في في الغلب  
يتلج له الصراخ في الله به بعث اصعبا به افتنا بان طان هاترا وليد







علم وصحة راجحة مع الاثر وان كان علم محظوظ من حيث من تسبق به غيره  
 على الله عليه وسلم وهما اثنان احدهما الرب تعالى والآخر الله  
 عليه وسلم ايجاع العلم بالله على معانيه بها او صواب مدح بلا يضاعفها  
 العلمية الوصية بطلاب غيها من العلم بالمخلوقين بقوله الله تعالى  
 الباري المصور انظر بعباده العلم له الله على معانيه كيم صفة  
 وكذا العلم بالله عليه وسلم والاوليات العلم بمحنة لا يغفل  
 لا تفلح على مدح انتباهه **ف** عند كلامه على احمد بن محمد بن  
 وسيل الاول ما قصه هو ثمانية عشر رجب لكونه جعل على له صلى الله  
 عليه وسلم ولوزن العمل انتباهه **ا** قول اذا كانت الاماؤه تعالى اعلاما  
 بل الاماؤه على الله عليه وسلم التي حقا جزمها فيها اذا ذكرنا حفيظة  
 له عز وجل كالأول وكيف يرفع مدح ذكرها بالارباب والى القمراء  
 بل قول الاماؤه تعالى من الاماؤه لانا تفعل التثنية ولذا جمع  
 زيد وثنية مع ما بالفضل الزيد ان والزيد ونحوه وان هو المعترض  
 من قوله تعالى ولا يثبت مثل خير **ق** ابن عطية قال المعتبرون  
 قناعة وغيره اراد بالخير تفعل بعباده وهو الخير الصادق والثناء  
 وخدمه بالواحد وغيره من قوله تعالى غير ملية معتد وقوله من رتب  
 رجب **و** ان قيل الرضا على الله عليه وسلم تارة **ف** قول  
 الاطراف عليه بجزائه بين من الله مبلغ لخواه التي يابكها الرسول

بلغ ما اقر البطل من ريبك لتبين للفاخر ما نزل اليه وحسينه يبع ان  
 يريد هذا العلم الفاضل بقوله ما لم يخالج قمارها الممنوع الخفيف ولا يطلو  
 في الدرك المعنى الثاني الله عز وجل اذا علم حفيظة الاخر ويح ان  
 يزيد المعنى الثاني ولا يطلو الا على الرضا على الله عليه وسلم وكما  
 بهما المعنى علم في حقه على الله عليه وسلم كما خرج به صاحب ربيع  
 المتعبد في العلم الاول مع علم الاطراف عليه وعلى غيره من العفلة بل  
 من غير العفلة من الجمادات فكيف لا تفعل ما علمت به قماره وهو  
 لا يطلو على غير الله حفيظة وكما علم غير الرسول بجزائه لاجتماع لانه  
 معزول على العمل لاجتماع لعدم الذاتية الاطراف لاجتماع لاجتماع  
 له تعالى ومن حيث ان الرضا من بعد ما تبين له العلم ويتبع غير  
 سبيل المؤمنين لانية ودوام لاجتماع العلم مستند قماره ان الخاب  
 ثم قال قاله الوطان من ما يعلم لثقله بايرة فلما بايعة سغوة  
 البعث وحرمة الخالعة انتباهه **ق** قال الزمخشري غير قوله تعالى بوجه  
 عندنا اليه وعمر الرحمن ويدل عليه اروي ابو الرضا على الله عليه وسلم  
 مرة دارا الله التي لم تزلها عينه ولم تزلها عينه بشارتها وانك بغيمة  
 الخريف **و** قال الطبراني في كتابه جامع الترمذي ما خصه  
 ومما محمود علم المقام الجامعة العظمى ولذا الرضا صرح بالحق في  
**و** رواية الصادق وغيره المقام المعزى مع ما هو مثل العباد والحق



[illegible]

جہانگیر

الكوفة وذهب ابن عباس وابن الزبير وزيد بن ارقم واصحابه فزيع  
 الرجز وذهبا ربحه يزار بن ودهم بدر بن نعيم فغدا وجيأتهم فذهب اهل  
 القرام انتبوا فسر اليهم فذهب اهل الظاهر على ما مضى فكتب  
 الجبل اليهم فخرجوا بن حنم على غزب ما ارادوا في الله عنه فالبيع الوبان  
 يكون اليه البيع والغزو والقيام فتم لا يخون في البيع والسياسة  
 سنة في البيع والذهب والفضة والتم والبر والتشيعر والميل ثم قالوا  
 في البيع الذهب بالذهب لا مثاقيل فتم لا يجوز ان يبيع بهان هذا  
 زيادة او قل في فيه امر المؤمنين بهو عليه ردا حرام اتوا وقال  
 ابن عمر الصلح الماتمة بين الجاهليين والبعثين مطبوعة قرأوا في  
 خلاف فيه اليوم وانما كان الخلاف فيه في علم الله تعالى على غيره من  
 عباس وعن معاوية في البنية وبعثه ليعلم اليقين قالوا وانعقد  
 والاجماع بمرذلة وهن ان ابن عباس رجع عن مذهبه فتم وقال  
 كما علم ابن عمر في الاجماع ما قوت رجوع ابن عباس عنها وما الى ذلك  
 كان ابن عباس وابن عمر في بيع الذهب بالذهب تبعوا الحديث  
 انه من لا يرد اليه الشبهة بل يلفظ في الامانة اليهم من القبايل  
 رجعا عن ذلك الروي اذ كرم من ما مضى من قوله اتيت ابن عمر فوجدتهما في  
 وفاء بدنة لما قال ابن عباس عن ذلك الروي بكفة فزعموا في بيع الخلاف  
 لا فله في حقه الحديث لان الامانة عدل لا طعن حزين قوله الا فزعم











التي يتعلّق بها من الفاعل مختلفة التصرف كان ذلك ما وجدنا ان يكون  
 الثمن مما يباع به ذلك الغالب مما يتعلّق بكونه مسطحة منها يجوز وجملا  
 على الغالب من ذلك انتها **ولكن** ان عروجة خروا لتليدها انما جسي  
**وفيه** وجه وبهذا من اقتضى دراهم بين يديه رجل وفقد البلد  
 مختلف في النعم ان غلبت مسكته على غيرها في وضوئها كذا في بعض  
 بالعادة انتها واقتضى الزكاة في جميع على المدونة ولم يعتبر بها  
 يجوز هذا من **فصل** في اذ اوقع القرب او البيع والتسكك مختلفة  
 كان ذلك ما وجدنا الا ان يكون الغالب مسطحة منطوية وغيره فليجوز  
 وجملا على الغالب انتها قلنا لا على ما لا خلاف في ان جماعة الاولى  
 التنصيص على ما يقع البيع به وجملا على النعم عليه يعتبر عن يجوز  
 به وابداه اتبع انما جاز او يقال انه اذا تعلق الوانع بدليل خارج  
 بالماضي ووجه ما يتوالت الصحة اذ الجواز في المتروك لاي الوانع فليست  
 بيع وانما كانت **فقد** قوله كقولها في (ما في نية نصها في ارية الدور  
 وكارخيه ومنه انما اراد ان لا يبرأ يصحها والتفرد مختلف جان  
 كان عروب لنفذه الا كذا في سنة وضوئها والوجه في الدرا وعلمه فيما  
 سكر خرا تملك انتها **فان** انما في بيعه يربى او تكون غالبة  
 جان كانت جسي كما اذا كانت لنفذه لظرا حسنت وعلمه في كل قول في  
 صرحها من عروب في ارباب درهم والحقبة مختلفة جلا من بين كما

لان

انما ان يعينها القسمة في يربى او يكون هناك عروب بالقياس في حكم  
 القرب او تكون غالبة بلا معارضة وتؤدي المعنى في هذا القول القرب  
 ويؤدي بقوله والتفرد مختلف ما في دين من اهلها واحد ان كان جاز  
 الخرا لشيء من ان الغام من الزاد في شعاع عيشها من جامع البصر ووجه  
 المصروف من اقتضى ولم يصح جاز ويصفا بالوسع ان الغام لان  
 الزيت شفا ربه والتفرد عينا خلاصة انتها **ومر** الشاوي للامع ربه  
 الغام البرزلي ربه الشاوي شفا ربه اللقيط لاجب في حصة الدنانير  
 ومحتوي في البيع ودا جارة ما جاب ان كان البيع بمسكة معلومة مروي  
 بالبيع جاز ولم يصحها مع ذكر العرو والوزن وان اختلفت العادة  
 على البيع فلا يجوز في يعين السكة المبيع بها **فقد** ظاهر ان  
 لا يجوز اذا اختلفت ولو كان الغالب مسطحة منها وظاهر الاخر في  
 المرونة جواره اذا كانت احد الما غالبة لغوله ان كان للبلاد مسطحة  
 عمل عليها وعملها يتجنى دالام على الاخذ في الحقبة كما علم غلبها  
 بالمتطير بها اذا غلبت القسمة فو ان انتها **الحجرات**  
 الثانية في الحق بالحق في حال البيع او الظاهر في التبع انتها  
 الخصب على القطر بالحرارية واختلفت في اذون في ما خرد الدقيق  
 قوله تعالى واما عروب العادة وروية باقتضى كون العروب المعروب قد  
 المنكر في قوله وتقدم شاهد من اهلها وهو اضعف من الاول

27

زيت







دلائل اختلاب في الرعايا والمنفرد والفقير وما قسمه ومعاذ الفخ  
ووضع الجور على الخايبة انت انت **ق**رأوه وتقدم الطحا الى ان  
ذكر من اجل هذا من انما العجب وانما صرح بالعجب والفقير في  
مخالفة الاما اطاره وقطاع لم يفت باطاره وحر القتل والظير والجراد  
او كما ذكره فوفيه به قول ابن الفارض واخرت يبعثهم فارجوا للاقول  
بان تغيب المظلوم بالعجب انت من تحصيل العلم به ودين خواتمة احد  
من الاديه وللمائة بان العجب الفولية اكد من العلم ودين العجب العلم  
افرى من الخاض انت **ق** قال في لبا الاصول منها الغيبة على ان لا يغيبوا  
لا يرمع بالخط والضرر يزال والمشفقة قلب التيسير والعادة محكمة  
انت **ق** في غاية الوصول محض يعنى الخاب المستور في المحمول  
بما تراءى انت **ق** قال الشيخ عز الدين بن عبد القادر في فوا محم  
دلائل في مصل تنزيل الادة العادات ورايتها منزلة نصا في المفال  
في تحصيل العلم وتغيب المظلوم ونحوه كما افرد ذكره في المثلثة  
ومعنى اخرى مثالا قال احدهم التوكيد البيع المظلوم انه تغيبه بقتل  
المثل وغالب نفد بلذ البيع تنزيلا للخلية منزلة له في اللغة وكانه  
قال له بيع هذا انما من نفد كما ان البلاد ان كان له نفد واحد  
او من غالب نفه ان كان له نفود ثم ذكر غيبة القتلى وروايات يغيب  
عليها من ارادها والتلميذ، القضاة العوا في فراعره، كماله العجب

العجب

القول والبيع صعب على تحصيله ما نكرو **ق** **تكميل**  
**الاول** قال القاضي بركة الدين بن عوف في التبصرة العجب علمته  
معرفته المعاني على جميع البلاد او بعضها ونظر المازي والاجماع على  
ان من بلذ صلتهم بما يدينه ونفذ البلد مختلف ان البيع باشر ولو  
جرت عمادة بالتبليغ بسطة معلومة منها الى البيع وغيره مع  
تلا المقطع انت ببعث اختصار التكميل في قال القضاة العوا في  
دلائل الحكم المرتبة على العوايد تزور معها اليهم اذ ارت وتبطل معها  
اذ ابطلتها نفوذ في المعاملات والعيوب في المبيعات فلو تغيرت  
العادة في النفذ والقطة الرخصة اذ يحمل التميز في البيع عصف  
دلائل على الحكمة التي خردت العادة به دون ما قبلها وبها قد  
الافانون تعتبر جميع الاحكام المرتبة على العوايد وهو تخفيف جميع  
عليه بين العلماء لا خلاف بيع ما يرفع الخلاف في تخفيفه هو وجه  
الاول وعلى هذا الفانون تراعى العوايد والاولى بها فكمما تجد العجب الغيبة  
ومما صفتها الصغرى والافانون من المنفرد في الطب هو اعلم بل اذا كان  
رجل من غير المال فليدر يستعيتك بلا تقي على عرب بلذ وصله عن  
عرب بلذ، جاري عليه واقفه به دون عرب بلذ والمغربيها طيبك  
بغير احوال الوافي والجود على المنفردات اذ انظار الدين وجه كل  
بغاصد علماء المسلمين والعلماء الماخيف انتما من العوايد والافانون







في حاله خروجه من ذمته اذا اهل الاصل او لا يجد مصلحا اذ لم يجد له  
لزم فعله وفصله انما هو براءة الذمة وفلا عدا او احر من مصلحا من صاحبه  
وهو ان لا يقره المتأخرون ولاحقه له النسخ بان لم يوافق مصلحا فمحل  
المحل الوجوب ان لا يكون له عود عليه ذمته بل يكون بيع الصورة الغرماء ان ترضى  
منه غير مخرجه **مسرح** منه يجوز فضاوا اكثر مما عليه يوا  
البيع لا الفرضي قال الشيخ ابو طاهر في بيان ان القين في الذمة من بيع  
بلا خلاف ان يكون من مبيع او يكون العين دمج او لا يبيع مبيع ثم اذا  
ان يخرجه مخرجا وتباعا في البيع بان كان من مخرجه مبيع مباح عنه  
اقل او مطلق او اخرج من مطلقا الا ان يخرجه اقل فيلزم حلوا لا حل فلا  
يجوز لانه من باب بيع وتجهل وهو اذا كان البعض من جهة واحدة  
جاز ان من الثمين منع اذ لا يحصل ربا البعض والخاص في النقدين  
والضمان في اجماع الاما استيقن كماله فلا هذا الا في الاصل  
في النخل والعادة محكمة فمما احر او جنيته وان قصد التبادل  
استعادة الحق مما كان يملكه ويأخره في الكفاية وان قصد  
التور على اهل البلاد باستعمالهم اني في بيعه يعلم بسخطه غير  
معيته مع اقتلاب التملك اذ لا لال ان ياتي بالدينار مطلقا ثم  
يأخره في بيعه في الفداء وهذا هو المراد بطلانها اذا الرافعة  
وهو ان يبيع اهل البلاد التي التي هو له على اهلها مخرجه وما راينا

في هذا

في هذا البلاد بل ولا يبيع من يبيع بدينار غير معين في ذرا او عروما  
وتنكح الان على عروبة من يفتن الغرماء ان طلاقا التكا من مخرجه  
الاخر والحق وملا ان كانا بل لا من وذلك ان من مخرجه القسمة  
المفروقة يصفها من الذم لهم يغال لها الجيد رتبة نسبتها الى عبيد ر  
وعلى هذا الا ان يبيع وان كان ضرب غير بعدة الدينار مصلحا  
اثنان وطلاقا من مخرجه او النسخ مصلحا الخط من العينة والتعامل بكم  
الحان وبالقسمة التوسعية وبالكرونة والرجال غالب وبالدنيا  
الصلطاني فليقل والدينار من القسمة التوسعية اثنان وطلاقا من مخرجه  
وصوب الكرونة من الجير رتبة تماثية في ذمير ومن التوسعية ديناران  
اثنان وصوب الصلطي من الجير رتبة عشرة في ذمير من التوسعية  
ديناران اثنان وذمير الدينار والريال مخرجه كبير وهو ما وزنه تسعة  
اثنان او قيمة او ما غاربه وقيمة ما يشتري به خمسة في ذمير وطلاقا  
ارباع الدينار من القسمة الجيدة ودينار واحد وسبعة اثنان  
الدينار من التوسعية وفي الريال انصاف وارباع على هذا التوسعية  
واما الدينار القريب والعبد والحقين بفيلة ومن عرقه حاجته  
ايها انتم اهل البلاد انتم مطالبة اذ يبيع فتلج في اخوة ثم مع  
هذا بل اجر اخر الاجام احد يقول بعثته بدينار مطلقا وما يد اذ  
دينار مخرجه الا في بل مخرجه دينار مخرجه بل لا يبيع البيع بدينار ولا

في هذا



مبيع انزك لبعضى او لغيره فحج اذا كتم الغنى في الصلوة بطلب بعض  
 له القليلين او فخذوا الذي يملكه الزعماء وقرضه ثلث الصلوة من سى  
 كتمه في سبيلهم صاحب قيسرا والذمة بعينه بالحيث رتبة  
 وهما في جبر رتبة مثلا وبقول الراجح بقرينة دينار الذهب بذكره ان  
 بطلانها اذا كان لا تقع معاملة الا بدينار مبيع ما بين التيمم والصلوة  
 عن اعتقاد اهل العلم كالمخبر به ومن تقرر بان الفضل الصابغة ان  
 الغضبة الجمع على يده للفرجة البيع بدينار مطلق غير مبيع اطلاقا  
 وفي المبلغ فان يبرهن انما تقرر ان البيع والحق انما لا يبرهن بل لا يخذ  
 غير ما يبيع من فضول او اخذ الزعماء عن البعض او العدم في نفسه تقرر  
 ما يبيع واما اخذ الزعماء التوفيقية عن اخذ رتبة او العدم و  
 الريا عن احدى اقسامها التي يقع الظاهر به وقد اجتمع اهل العلم ان  
 جماعة والقباب مفسدين على ما يقررنا ما عدا ما تقررنا ما عدا ما  
 والتمسوا للقباب منه قال البرزلي قال ان الجماعة لا يبيع  
 الزعماء الصلوة في بيتين فروع الحق ذهب او دراهم فضة جريئة او  
 فضة فان ماله في البيع واخذ الغالب والغالب الا ان الزعماء اجزئة  
 فان لم يكن غلبا مبيع البيع ولو اعطاه غير الغالب لم يجز البرزلي  
 هو في زمانه وذلك ان الغالب في كل الاصراف والذهب وبيع بعضه  
 البعض ويعطيه ما تراضوا عليه من جرد او في اريه او حرودية وبيع

المغيرة

المغيرة فان كان العرض في طلب لم يجره بيتين او يتعاطى عام اجزئ  
 وقرض من فخره هذه المسألة انتقام تروى حبيب في البرزلي  
 ابن جماعة بزمانه بطيب يعقوب لان وخرافه ما ذكره الغلبه حتى  
 اعتبار العادة ثم قول البرزلي وبيع بعضها البعض ويعطيه كل  
 تراضوا عليه من جرد او في اريه او حرودية وكما في المغيرة هو عين  
 ما يجعله اليوم القاصد والتمسوا ما اذا لم لا لان فضل المتبايعين  
 المبلغ لا يملكه بعينه وهو الواقع عندنا الان فيبيع بصفة لفظ  
 او يبيع تراضيا كما يبيع ما عرفه معلق مقرر لا يبرهن به احرار اذ  
 يمارا انما بان فلو غفر البائع بصفة دون غيره استوفى ذلك لا يبرهن  
 لا انفسه الا ان كتمه خرا اذ البرزلي ما اذا اذاع شيئا وارا ان يبيع  
 بتمنه ولا يتصور به يقول لا انفسه الا التوفيقية هذا الذي تقرر به  
 من عرف مد يتقن وكيف يعقوب المعنى في ما لم يجره علم به قال  
 ابن تاج في صغيره عن قولهم ولا يجوز بيع فضة وذهب بذهب الخ  
 ما صح من هذا المعنى اذ اذاع له فضة بدينار فيعطيه  
 بدينار اذا طامع دركهم مثلا بلا يجوز وهذا اذا لم يدين عرفه بفصل  
 المبلغ فان كان جردا جاز كما يجوز عن ان يعطيه عن الدينار  
 في بيعه او بصفة لان مفسد القاصد المبلغ حاشا وبما ذكرناه في الاية  
 اقرب بعضه يشترطنا وتبيع على ذلك فيمنع حفظه الله تعالى انما



ومن عاقبة الحكمه الى عاقبة الوافقي على المدونة هيكل  
بعضه من اجوز العدة بملء الجاه التي تجد بها القرار والجمع  
والكارو الصغار وجميع البائع ما شاء من الما ومن كل فرع عدد  
حتى يستكمل الترتيب المصنوع بالباب بالمانع من غير تبصير  
وانه لا يجوز العدة في بيتين من اية الحكمة يكون الترتيب المصنوع الى جميع  
نظره فيهم فلو من جامع البوع سيد ما لم يكن يمتد يد بالذهب  
ولم يبين ما يدعيه فالما كل بلد مثل مكة التي يجوزها كل شخص ببلد  
بالحرم اما غيره الذي لا يملك فيه حتى يمتد يد في رضة هذا بين لان البلد  
الذي يجوز فيه جميع الترتيب جواز واحد لا يفضل لبعضه على بعض  
ليخرج من اثناء في عاقبة ان يبين بانه صكة يتناع ويجوز البائع  
ان يخرجه في صكة اعطاء كما ان البلاد اذا كان في يد سكر واحد  
فليس عليه ان يبين بانه صكة يتناع ويجوز على ان يفضيه الله كفة  
الخارجية وان البلاد التي في يد جميع الله كفة ولا يجوز بيع جواز واحد  
لا يجوز البيع فيه حتى يبين بانه صكة يتناع والوجه في المصنوع الى  
ما اذا كان النجاسات في الترتيب في يدي ان يبيع العدة بملء  
ويجمع المقتضى ما شاء من ذلك لا خلاف في جميع ولا ينبغي  
ان يدخل في المقتضى في الاقتضاء لان المدعوم هناك لا يمتد يد  
في الذمة وانما المقرر بملء هو المدعول واما المدعوم فهو المدعول لا عنه

وفي

وقام مدافع القاد الفخر كما مر واما مدافع المدعومين من اية الذمة  
لان تقرر بملء كليا لا فرق لها بملء بملء لان الباع وان الصك  
تجد عنه في جريه واحد ابلين ثم عروا وجه الله والله اعلم من الخاتمة  
الترتية **افسول** وما عراه الرعي المذكور في ذكره مما راعهم  
فقد ان يصوم كمنه من اذ كتاب جامع البوع من التنازل والتبصير  
ثم اذا اتفردوا اذ املوا حجة لنا الى الفيدان ابا لضرب الاول ولا  
بغيره وفولت الحيلة المذكورة في الفيدان فزاله الضوال بالذمة لانا  
جزئية منها الى طلبة عتقنا اعلم منه وتم من جزئية خرقا عن  
فامرنا بل فالقيمة المحض ابو عبر الله المقيم كان بعض التنازل  
بينما الحبابه عن اذ اعلم الى الحيلة ما ناهي عن ان تسمع من المدعول ان  
ثم ان من هو من الممل الفيدان في زمانها اذ املوا فبلغوا وانظروا كليا  
انما في المدعول المعتبر وكذا في المدعول في حاربه البرزلي تقرر ما هناك  
ثم لا خلاف ان يقرر هذا مصادرة لان الرضا لا يملك في الما على فليكن  
افضل ثم على طلبة ابن جماعة وقرائه وبالله التوفيق **والله اعلم**  
بما يلزم من هذا النوع وفي التعامل بالنفذ اذ تقرر ما يوجب للمدعي  
الجزئي فالبرزلي يملك في الما على المدعول بملء صفة يستقيم  
في الما او فحينئذ يفسد عن التنازل بالذهب املوا في المدعول  
ريهمات او ثيمات واراها البائع ان يقرر في الما فليكن العمل بغيره



المتنوع في الخلق والجزء. اما ان تراخيا على اخر ذهب ومضة كل جزاء  
وهو يجوز في الفرواق القروية او البعير في التوفيق ولم يجوز صرف  
الدينار اليك بالديارات الخاضعة في اكله ولم يجوز صرف الدينار  
بالريعات من سلف من غني في اكله اعتمادا على ارا القسمة واما  
يجوز اقتضا الدينار الخاضع عن البعير والعكر اما واجاب  
المعتني في سنتين درهما العرب وعمرى اليوم الذهب ما لم يكن في  
معهو المعتني اذا كان في الذهب ما لم يكن في الفرواق من داء الى الدينار  
وتراخيا على اخذ البائع ذهب ومضة المصروف لابن القاصم  
منعه ولا يذهب جوارزه وخره في الزكاة وكلاهما في اكله الدينار  
اليك بالجزاء الخاضعة غير جارية عنيا بذهب كجة متحررة وصفت  
واحدة بذهب كجة بعضه اعلو وبعضه اذنى وظاهر بعضه مفصل  
يلحق الغنا العدة في المراكلة ويجوز ورد الفرواق الحدودية او  
الخرين في افرير التوفيق معتق واقتضا الجزاء عن الدينار الفل  
دلا على جوارزه ما لم يرد بالضرر زيادة للجزاء او اعتمادا على  
وصف الدينار بالجزاء من دكة واحدة دون مراكلة اقل الا على  
وزن ارا الفرواق لا يجوز قبل اليوم لظهور جعل البعير في  
بالفرض من موزون ارا الفرواق ذهب ومضة في الاجزاء وغيره  
واقتضا الدينار اليك عن الخبيث ما يذ قلتم تغني لاجل

الدينار

الدينار الصورة الاولى انه اذا يخصص به دراهم كان اجزاء العدة  
نصوصه في مائة او اقله ان اجتماع الذهب والفضة في الاقتضا  
عن الدينار لا يجوز الا على قول القاصم بغير ان اجزائه تميزت  
الغير في وهو الجارية على مراكب المرونة ونحوه في رتبة ان دينار  
البيع كدينار القاصم وظاهر المرونة في غيرة موضع قم صحت عن  
تستخلص دلا على وجه التمسك اخره انه ابقى بالجواز في دينار البيع  
وبصرف الراعي في المرونة دينار الفرض وتعلق بظاهر الصورة وقد  
قد منا ان جميع اجواب دلائل اقتضا ات حصة واحد وما ذكر من منع  
مراكلة البعير بالاجزاء الخاضعة كان غير معتق بالجواز ويقول كذا  
ردية وليس به ما هو اطيب من الراجح وما ذكر من جواز الزدة في  
الجزء بغيره اذا عرّب وزن الفرواق كما تقدم ولو جعل من اجزاء  
وكان المتعارف في او من احد الاجزاء في جوارزه او بيع او يجوز مع  
الحاجة تقدم وما ذكر من منع اقتضا الاجزاء اليوم جوازه واخرى  
اذا بدلتها من غير مراكلة انما من اصل في حبي وانما في بعضه  
على مقدار الرد المحتسب في الثانية قال فيل هذا قيل ان رتبة  
مخربا على صلقة بدنية او بوجه اخر معلوم وجمع اليه عشرة دراهم  
وهذا انما يبيد بالبيع الجوزام لا واجاب كذا يجوز اخذ درهم منه  
الاجزاء معلوم وبغية المتقال على ما هو عليه لا يجوز بيعه صرف



فلتستلزم انتفاضا لا صراحا (اذا اراد اخرا خلافا لا صراحا) انه  
 يجوز ان يرفع ذهبا لانه الواجب له ولما حذر ان يمتنع من  
 دلاصه او من تفاضله الدينار ذهبا ومضة وكتب يمتنع  
 لا ما من الزد فخطه للغير وان وقال يقول قول القريب من الزكاة للزكاة  
 ثم طاب له (الذي) يعني بالجواز مما يقع في الاسواق ويقول محمالة  
 المرونة اذا كان الدينار من في غير ما اجماع عليه ان لا يقع فيه من الذهب  
 والبضة وقصوره من بيع اصله لان بعض اخيه يقول انه يترقب  
 دينار البيع في البيع الجزاء كاطليا وكان يتبعه لئلا الجواب ان الباطن  
 العمل المذهب كليا في باب النقا في تضرع ان لا يكون متفرقا من بيع  
 او فرضا **فصل** ان ما عدا قول الزكاة في بغيمة المتقال  
 لا يجوز فيه صرف مع قول البرزلي ثم لا يتغاضاه الا صراحا مختصلا  
 بما جاز استلزامه كل على المتامل لان مع قول ابن رقيم لا يجوز  
 فيه لى ما يقع بهما في ذمته حيث يقع في ذمته صراحا لا الجزاء من  
 الدينار رهن الذهب او غلا ويغنى عما هو لان بيع ربا النصيب منه  
 وقول البرزلي ثم لا يتغاضاه الا صراحا لا يصح وقت الغطاء اذ بغيمة  
 المتامل في ذمتهم ووجه ما ذاك المتاملة ووجه المتاملة فال  
 ونسب ايضا من باع متعة بدينار مع اليه اربعة دراهم والواجب  
 ستة عشر دينارا ثم بعد ذلك اتي بدينار بعتة درهم وفرح بالدينار

الذمت

مختار

هذا بخلاف ما كان عليه او بما هو عليه وكان جازما  
 اذا اشتري من ذهب بدينار بعتة درهم من جزاء الدار صواب معلوم  
 وبغيمة المتغاضاه كذا كان اذا اجاز به درهم ليفضله اليه بدينار  
 يوم الغطاء او بما يتراضيان عليه فجاز فكتب هذا خروما تقع له  
 في القصور التي قبلها اقربا الى **فصل** اذا اوقع محمالة  
 تسالت منها محمالة او اقبلت به وهو ان النعام كان يتوكل  
 بالادراك بعد اجماعه من الدرهم ودانصاب ودلا بداء لا انقلاب  
 الاستدراك وتساوي بين النعام والافان احادها بحسب حولة القدر فصالت  
 يمتنع الخبر في عن الزاد فيمنعه وغاله ان جماعة راي على  
 الجواز للضرورة لعدم فتوى من قبله من الدار فصالت يمتنع ابن  
 حيرة بغا على من قال ان الملم هو جاز في فصالت يمتنع والامام  
 بغا ان اضطرر الانسان ببيع او لا بلا فاعل او من يتوكل في جعل  
 له من حيث يتوصل بها اذا اوقع الا ففلا كذا جزاء عفت وعلقت  
 الجمل التبع الوزن والنعامات في الحب والوداة والنعامات واحده  
 دلا فوال الثلاثة والصورات فتوى يمتنع كالم لان اصلها اذ الباب  
 في جواز الضرورة فتزوجت ابيهم الخ والابلا انما الخامس  
 من ان يهرب التوفيق من باع بخديفة قبل ففصلا بغيره لا كذا  
 ومن ربح ان يؤدى جزية عن فدية جاز له كذا فاعل اجزاء النعامات

من



[illegible]

الدرهم اربعة او ثمانية او اكثر في يوم او ايام وهو يجوز له ان يفضيه  
 عما تربي به خضع من ذلك الدرهم ايا ما يحتاج به على  
 المشتري به مما يباع منه من الباعث باجزاء متساوية بدرهم ونصف  
 ودرهمين وثلاثة ان يضرب اجلا لفظا ما يحتاج فيه ان يقول ان يوزن منه وما  
 يحتاج على الزاخر الثمن اربعة دراهم او نحوها اذا بائرا البيع وجاهزا ان  
 يعطيه الدرهم عما اشترى به اما ان لم يلزم له بيع ما يحتاج اجلا ما دفعه  
 فليس له ان يماثله انت **قوله** في المضافة ان يبيع ويضيق  
 ولم يذكر اشتراط الاجل فقال ويضيق من قوله ما حمل ان يرضخ انه لا  
 يجوز لمن ابتاع بعد ان وزنه حتى ان يبيع وعنده ان يزن  
 الدواخر لو جمعت بعد وزنها مضطعة لم يكن بد من ان تنقصه عن  
 وزن الدرهم اليه فيض او تزيد ولهذا اخذاب شعاع ابن الفراء للباسي  
 به ودين النيسر ان **قوله** انما انما انما انما  
 هو قوله قيل ما لم ينزل من الرجل يشتري به من الباعث بالدرهم او بالدينار  
 والملائة من دقتر الدرهم او من ثمن درهمين او ثلاثة يعطيه الدرهم  
 قال لا اورد هذا الحديث ودين النيسر ما ان يرضخ انما يعطيه الدرهم  
 ولم يطلو الفول بل اوزنه كما ان الدرهم اليه فضاء ايادها انما اشترى به  
 في الدواخر مضطعة وهي لو جمعت بعد ان توزن مضطعة لم يكن بد  
 ان تنقصه عن وزن الدرهم اليه فضاء او تزيد وقد اتفقوا على ان







عكس في الغرض فلا بد من ازالة عيما يعوم من هذا من حق ابن يوسف  
 وقال المازني انه المقتدر في العتبية جواز ما وهو القواب وجعله  
 ابن رجب ان البعض من جملته واحدة وهو العدة في انما نصب واذا  
 كان البعض من جملته واحدة فهو جائز في عليه غير واحد اقتب  
**الثانية عقبة** قال جيل ايضا لما يجوز احد ان يخذ  
 د رطل او بعضه فيراطين من غير ماطلة على وجه الحروب **باب**  
 لا يجوز ذل الذي ويبيع اذ وقع لاف ربا انتا ويا قضاها **الثالثة**  
 عقبة قال المصنف في الحاقية فيل العز من دمع دارهم في اضا  
 هل للعامل ان يذبيح في ارضه **باب** لا يجوز ذل الذي وهو الذي  
 قال البايع لا يرد له الرزاق من المال والظاهر جواز الغار في لان المال على  
 ملذوم وليس هذا ابايعة وقد اخذ لبيع اخر الغار في من الرزاق  
 في البيع جملته اولى بالجواز انتا **الرابعة عقبة**  
 قال ابن رجب في القواب الثاني في بلاد خداد رطلان اجد لها في الذهب  
 يبيع من الخاف من الرزاق وبيع بعضه من الرزاق ولا يجوز بيع الضرب  
 نقال يستتر يد ما يستقر مد رطلهم وربع من الفخيم ويحب منه  
 انصاب وارباع موزونة بدار المسكة باذا القضا وبيع رطلهم جديج  
 جواز ان يرد عليه فصح لان ذل الفصح خال وزنه معلوم  
 عن التام اعتماد المنع على ارا القضا وانقر التوسيتون على المنع من

الحنفية

رطل نصف درلهم فخير في الرزاق الجريد وفي الرزاق الفخيم وان كان  
 بزنة فصم لما يبيع من الخاف والبعض اليه من مجهولة وانقصوا  
 ايضا انه لا يجوز ان يرد في الفخيم في لا من جملته ولا من غير جملته  
 وكان بعضهم يميز ان يعطى الخاف رطلها فدا يبيع اخر منه ثلاث خيرات  
 ويرا طاجيد او هو بزنة وصم لاطنة خال فيج بصب وثن  
 ويغزل الجرم المصود بذ الذي بيع البعض بالبعض فيبكر الى المماثلة  
 بل المصود النعا وبيع ضرورة وقد خذت في ذ الذي بعض من  
 وليرضا الجماعة فقال هو راير وكان لا يبيع به يريده لما اتفقوا جميع  
 على المنع انتا من خفا يذ صم **الخامسة عقبة**  
 قال جيل اما يعطى الرجل رطلها في غير اطين وذال من باب الرضاطة  
 فينبغي ان يحد اليه جنتين فان قسا ويا جاز وكرام رابت القاض  
 يتشاهمون في اعطاء فيراطين في درلهم بغير وزن وقد خالت عن  
 ذال بعض فضا الجماعة بتوضر جازا اعتمادا على ارا المسكة  
 انتا من خفا يذ وثق في دلالا المصم لاي على بخار رطله وتصم  
 يبيع الرزاق بغير اطين دون اطلته جائز وان احتمل ان يتون منيها  
 تنصاع في الوزن اذ الغالب المنصاع وقد روى اخيب عن مالذي  
 العتبية في قوم باعوا رطلها يذ بوزنهم يبعها الثاني والوازي  
 وافصحوها عدد ابل ووزن قال ارجوا ان لا يكون بذال باضا رطلها

٢٨



فالبرزلي بعد فخله قال التوضيح لعله ظهر واحد البطل  
 الزاوي اعظم جاذبه فالتبطل عليه ما تزايد هذا مع تحقير النقصان  
 والغير اقل من الزرهم التماثل معالج والتبطل يحصل فلتب  
 كذا اخلاب ما تقع به القروحا انما يكونان معلوم الوزن ابن راشد  
 اجازوه انما لا ينعى على ارا الحكة في حقه المعاملة ولو جعل لم يخذ  
 وحز الا من ابن فداح لا يجوز في القصب فافطما ان يعانقها بالصبغة  
**السابعة عشر** قال ابن الفراع كملت ما الطب في الفوارية  
 التي يتبايع الفاعر في اربعة وعشرين فيمرا اكل بديار مكرمه وقال  
 لا اعم به هو او لم ينعى لنا فيه قال ابن الفراع لا ارفا به باضافه الى ابن  
 راشد معناه في الفاربية التي تضر بها من الذهب كما في ارض تلالا حبات  
 يمكن زنة المتقال اربعة وعشرين فيمرا اكل معروضة بغير مراكلة  
 وكره ذلك ما لم اذا لا يخلو انما ان يزيدون بها على المتقال او ينفق  
 لان الصبي اذا وزن مجتمعا ثم وزاد او نقص جفوا ما لم ينعى طرية  
 ذلك هو الفاعر كسما والطاربون في عمونه ان الرالهم اذ اوزن  
 مع فة تم جمعت ففقت يحزن صاحب الفاربية انما لم يقبل  
 عذرا اربط بعض الرينار الوازن وما يجر من زيادة وزنه على  
 وزن في اربط واجازة ابن الفراع استمحصا ما عا وجه المعروب مبي  
 الدينار الواجر كما اجازوا مبادلة الدينار الفاعر بالوازن على وجه

الجزء

المعروب والة اعلم به التوضيح ان من صناع ايزيدون الى العم من ابن  
 الفراع من رهم البيوع الفاعر من كتاب الصواب الفاعر من البيان وفعله  
 القباب قسم ما لم يحصل ان في الرينار الواحد ما في اربط في غير اكلة  
 فولين واذا في اربط الجواز في اربعة وعشرين فيمرا اكل بديار مكرمه  
 بصغير في اربط مكره الرالهم من الرالهم في اربعة وعشرين فيمرا  
 والة اعلم ما لم ينعى ان الدينار انفس او بالعكس بتفخه المعاملة  
 والة اعلم انما اربط **السابعة عشر** اربط فيمرا اكل بديار مكرمه  
 معاملة الرالهم فيمرا اكل بديار مكرمه ما لم ينعى واما البطل اربط  
 وهو اصغر اربط بالاجزاء من غير حوزة فاعل بعينه ذلك لا ينعى في  
 هو اربط الدينار وذكروا ابن راشد في البيان والتوضيح واتق  
 كره ما لم واجازة ابن الفراع باذ اجوز ذلك الى ابن الفراع في الدينار  
 ما عروا ان يجوز في الدرهم والة اعلم انما اربط فيمرا اكل بديار مكرمه  
 بعروا ان ذلك معاملة ابن الفراع ما لم ينعى قال ابو الحسن المنيوي  
 ما عروا انما اربط فيمرا اكل بديار مكرمه ما لم ينعى اربط وعشرين  
 فيمرا اكل بديار مكرمه فيمرا اكل بديار مكرمه فيمرا اكل بديار مكرمه  
**قال الشيخ** فانه اعلم ان ثمانين اربط فيمرا اكل بديار مكرمه  
 وظهر هل منه جعيلة بعينها عشرة دراهم كاملة رتب **د**  
**السابعة عشر** قال ابن الفراع فيمرا اكل بديار مكرمه

٢٤



البيع بغيره فمضاه لذهب الا ان يكون عرب و مع جواز اخذ اجزاء الذهب  
 عند الناس ان كان من بيع كان من غير ولو تراخى ما اخذ ذهب وفضة  
 عن ذهب بالبيع لان الفلاح والجواز لا يذهب واخذاره التخي  
 وجعل بعضه الخراب في الغرض منه ولو وقع البيع بصفة ذراتهم  
 مع جواز اخذها عن اربعة جردا فلو كان من زيتون والزوايا  
 ولا يجرى ما اخذ ثلاث صفار او غير احدى عن جردا **التراخي**  
**عقوبة** قال في تراخي اذا قال الزوالم اليه في عيبه صريح في ذواته  
 لم يجرى ما ابن الفلاح وعماه بصفحة في دنائره يتجمله بصر صرحا  
 مستأخر اذ اخذ بالرد الم على ان يشتبه له بصر صرحا بصفحة  
**التراخي عقوبة** قال في تراخي جردا عن رطل عن وجوب له  
 تنقل الذهب فاذا اجمعه على المديدان او باعها او ائلا ذل حتى اجز  
 ياخره على جمعه عن حضوره ما رايد بصفحة من الخراب **واجاب**  
 ان ذلك عليه صريح الجرد عن رد الجردان فانه اجز باعها وان لم يجمع  
 القربى وسكت بالفرلان مع ما لا و يغرم الا خراب من العتبية  
 بسبب الخراب ان الجرد ثبت له من الدينار ذهب ياخره بلباب يوم  
 الفضا بضة لعدم تبعية الدينار جز اجزاء بما اعتبر ما ترتب  
 في الذمة ومن منع بما اعتبر ما يوجب الحكم ببقاء القربى والاطل  
 عدم الجواز وطرا لو ترتب عليه ائلا فانه يجرى ما رايد بغيره عن الجرد

على الخراب

فشر

**قلت** لا ان يَدْخُلَ اَنْزِلَ على القربى في كل جزء وان كان مجموع  
 ويحزن القطار بالصفة كما بالذهب وغيره عليه او اخذ على جردا  
 ايما انت **العقوبة** قال في تراخي الفلاح الصوف عن ابن الفلاح  
 واني وقت بين اشترى صاعا بزيوب محمول عليها النخار لاجلها  
 اذ طرقت على مائة او اربعة ورضيها البائع ابن وحب وبيعها  
 البائع بزر الذي يعطون على بصيرة ابن رطل اذ تغير طرا فيبيعها  
 على الناس لصفحة بصفحة ولو قطعت بارت ما ينتفعوا ولا صرحا  
 جردا والمقاومة في البيع والقراءة محمودا قال عليه الصلاة والسلام  
 رحم الله عبدا سمع ان يسمع ان اشترى سمعا ان فضي سمعا ان  
 اخفضي **قلت** و نزلت مخالفة ونحوه من الفلاة ويعلم ان  
 الزوال المحمول عليها النخار كثر جدا و طاعته بلاد ابي يفتية  
 جردية وغولما و اصطلاح الناصر عليها في منع من رد القربى بغير  
 الطرقة الغرض وتجاوزت في ايمان الناصر لهم بملكيتهم فيمنع الاطلاع  
 بغيره فيقتب في فطحة بكماله ذال السلطان وكان في علم  
 بسبعين وسبع مائة بلمة يفضله بصفحة ايده فينقله ابو الفلاح  
 الغبر فيكون المنة للمنتجة و نزلت مخالفة العتبية وان  
 الفاتحة اذا اصطاحت على حكمة وان طانت مضمومة فلا ترفع لانه  
 يوجب الى تلاب رة ومن اموالها بغير الاخرى ثم طانت ذرا لعم



كثيرة من فدا جنة بلاد هواره بخمار طليعة وقطاعت في البلاد متبسي  
 الخليفة وقال هذه الجوزية التي تلاب زه ورمال القاهر وتسير بلون  
 ما في بغضكم ونا دونه يد يد ما اوجع المني الرجنوا فيتم  
 الامم وروى اذ تحيا لثة العنيفة الخايم اذ تعينت دراهم والبث  
 وهذه الزرايح كل يوم يزداد في غصصا حوطا رجليها فاحاص وخر اجزاء  
 في الذئب الحية كانت اول ما خرج كالعنيفة والجمها الفار تم كثر  
 الضرب من العنيفة يدها وجر عليها غشرو صار يتجاوزت عنقه  
 ما في بغضكم لدم ضبة غصصا مفصفت وطارت صلع  
 كذا يد الصلع بتوضرو المعاملة بها في ناحية الموضع الذي ضربت  
 يدهم انزل لا لها على حسب فسقتهم من الا مبرية الجديدة في  
 الطبيب انما جرب حتى منه ويده مضالة العنيفة المقطار البصر  
 فليضرو من اراده الخ ادوية والعقرون فالوهميل  
 ابن ابي الدنيا عن طلعة يستيق ديار اسطيت عثية كل ديار  
 عثية دراهم بلل لال لال اراد ان يعطيه ذهب وكتب ان العرقة  
 المستمى ودهن ان البسج اما هو بالذهب وان يستطاع مع انه في تبع  
 تارة ويخبره افي بعض يغني عليه باقر الذهب للعادة ان بالدراهم  
 جوابها يغني عن الف درهم هاهه بالدراهم لان العدد انما هو  
 دراهم واحدا وهو نصوص ولو مضى جشيق ديار او المتبايعان لم يدر

بلع  
 5

في الدية

في الدية بغير ما عذرا وكما اراداه وان في الما سيمان العدد  
 ويدر ان صرته جوارح لو فصداه وخذلا عليه كان ما يصد الما  
 المصارف ان كانت يبيع الفضا بغير جوارح وان كانت بين العفر وان  
 يحفظ من الرقب وهو ما يصر ايضوا ان علمه بذكر العدد لغو وخول  
 القشود التي عندهم في ايسالون عن الوجوه التي من ثوب وتيب هاذل  
 العوب والغاب انهم جملته لا يبيعون ثل القصادة قلت  
 استوز ديار االيين الخايم عمارا عن عثية في ديار كثيرة اميرية  
 ويستمون سليمانتيه والواصر من الدنا فير مستون دراهم في افي ديار  
 على الرقب اوزقه وخر اطان فيستاد لال ويغني يغولون المعاملة  
 الخايم من الذهب في سادو الاصراف الاصراف الخز ودراهم ديار في بلاد  
 يحكم الال بالذهب عن التقاضي وفي القرون المزحور في بعض  
 بالعضة لانهما نصوص به لغو وعرب او ونعتهم مضائق  
 ولي في يزر وونج الرزاهم التي كانت اول القابح ووسطه فديمت  
 وجمدة وطارت تركي عفره الا في دية وفي جزا الوصر وكان  
 صرب الديار ح من الفدية مستون علمه ان فطعت صبروا دراهم  
 صطه شيق ديار ما اذا انا عليه مستون دراهم صوا عليه  
 بخير ارمي و كان صرب الجديدة ح فوا الثمانية واربين ديار  
 محله قبل حاة اخصة ارباع سحيته على حسب اوضح الصواب عليهم

51







انما عرفت ان جزا الادلهم الفيد وكان قبل الاجوز مجاز الخبير وذا ذلك لما  
 جعله مقبولا والى مقتضى اختيار الادلهم لا يكون من الصفة الخيرية  
 ويحتمل ان يبيح من ان يكون في بلد اخي ليستفي جوابا من العضة  
 واذا اردت ان المقابلة ان جواب ولا تقتضى وجدهم العظمى مما لا يجوز  
 الجمع بين لان الربا يبيح مصلح جودة العضة والرداهم مصلح  
 العدد وذلك لما جعله مقبولا والمادة من اختيار الرقعة بالاختيار  
 من الصفة الخيرية واعتبروا لماذا انهم المرونة ومن لم عليه  
 ما يفي بغيره من بيع او فخر او غيره بغيره فركت مصلح  
 ووزن افضل العدد وانفردوا في ان اجاب ويبيح لا يفي بالمجموعة  
 من العادة **ف** في ان غير الصلة ان يضاف الى المقابلة مضمرة في  
 المرونة فخصف ان العدد قد يورده العظمى لا تقتضى طم  
 يورده جودة وتبينها اقربا فتبينوا انما اذا التفتت وجوبها  
 في التطبيع بان اصعب المذهب مذهب ما لا كماله الفاضل  
 بكونه لا يفي ولا تقتضى واعمال المختللات بغير حلز غير واحد من العتور  
 منها والله يفي العتورات ومخلصا من الوعلات وجودها في التاعات  
 بغيره **القضية والعقود** فالجواب لا يجوز ان  
 لا يجوز مطلقا واحدة من العبادات والمريض والحق فيتم بالآخرى  
 وجوز من واجب الزكاة في عتق فيمنه ما لا ينقطع وان كانت مقبولة بالتمام

على القيمة

كالقضية وليس بيمين **وهو جواب** ان اوله انقلع الصبوح في الرداء  
 والرداء المقبولة بالتمام كالقضية والقلبية ميم من ردائها كالقضية  
 لصين وما يبيح مطلقا الزكاة والنفقة والقراض والمطلقة مستحقة  
 بغل الشئ في صرحه ومنع من اعتبار الوجوه الماضية دون مطلقا  
 وهذا الوجه ان لا يبيح خلاصه لغيره عليه الصلة عن ميمه الامثلة  
 بقولهم مقرر في الشئ في اليدين في المرونة انما يستتبع البدل وان  
 فيمنه ان زوف بقول لا يبيح مطلقا العبادات بالعبادات والحق فيتم  
 بقوله في مذهب ما لا انما ذهب وميمه او فخر بقوله ما لا غير  
 جاز في مذهب ما لا انما ذهب وميمه او فخر بقوله ما لا غير  
**قلت** في التفسيرات ظاهر قول الشئ جواز مطلقا الرداء  
 لا يستتبع وهو المقصود باليمين من العضة مطلقا والرداء اذا اثار  
 ان محرز وجوز في الغيل والخيرو عن ابن الكاتب انما يجوز في الغيل  
 كالرداء ليمين والثلاثة لقوله طالع بل لا يجوز من ذلك الا ما يجوز في  
 واعقوا عليه ورده بان البدل انما هو في المعروء لا في الشئين  
 وعز في عمر ان ان اقتضى لا يجوز مطلقا وان مقرر قوله يجوز مطلقا  
 لولا العتق فالوجه المطلق بان يفي او يجهل ان يكون قول الشئ  
 وجازا لان الفاضل ويجهل الخلاب ابو جعفر يجوز مطلقا الرداء المحفل  
 عليه الخاص بالتمام وليس بيمين بفتح بعضه وفتح لان الرداء المحفل







حديث زيد بن اسلم في بيع الجاهلية اذ اعلنت دينهم قالوا للمدينين ان  
 تفضي واما ان تبيع ما من غضا ولا زاد ولم يبع حفر منكم وزادكم في  
 الاصل المسايح كما اذا عايناهما اربعة خلة ايضا بيع واصلب لانه انظر  
 ابتاع منه هذه القسعة ليروى بالملكية الحالية ووجوه البقاء في  
 قراحتي جدا بان وقع بيع المرونة عن مال الرعي يبيع بيع القسعة  
 المبيعة تايما بان ماتت بضمها نفدا ولها على اهلها الذي هو  
 وروى غيره في حق عن ابن ابي عمير قال قلت لابي بصير انما يبيع  
 الحباب يرون الرهن يباع وفد كان في بيع الجماعة بها البيع المجتبى  
 المقاور ابو عمير ان المظان يبيع في الرخصة في ذلك حقا وفتحه  
 على من الموكا وكما في النجاشي وبيع على النجاشي كتاب الجلال وما لابن  
 عمر في باب الغنى انما من قسمة التقييد لا في غنى بعض خصل  
**في بيع العين** يبيع العين يبيع من تحت ثلاثة انواع  
 صري ومطلقة ومبادلة والصرف ما ان يبيع ببيع الذهب بالفضة  
 او بغيره يعلم انما قاله الاية فابدا قلت ثم ذكر ثلثه من غنائه  
 وكان الاول غنوه له وقال ابو حنيفة هو ما يبيع بغيره من الفضة  
 قال ابن ابي عمير في قوله يبيع الذهب بالفضة الخيل واورده عليه  
 في درهم شيئا ابو عمير انما في الواو في انه يبيع ببيع الفضة والوزن  
 جرت الخلود من الفضة والدين المستوفى له واجابه بان هذا هو في

في البيع

في البيع ما على تقدير الوفاء ولم يبيع انتب والمحلة فلا يبيع ذهب  
 بوزن او بصفة طر الدية في بيع العلف وتدخل زيادة او بغيره بغيره  
 في ذلك وزنا في اخي ثالث حمله لا يبيع بغيره بغيره بغيره  
 والعلف في العلف كالتدبير والراهم في الوزن وذكره الايون بانه  
 من هذه العبارة والمحرر واحد المبادلة قال ابن عمر في ابن شير  
 يبيع العين بغيره ودا انتب ما اذا اقر البذل في العلف والضعف  
 والعدو في البيع وان يبيع وزن احدهما عن مضاعف جاز في  
 المبادلة بغيره وطه شقة ذكرها الصرا بغيره ما يبيع عن القيمة  
 المناجزة وان يكون العقد بغيره البذل وكون التعادل ما يبيع  
 لابل الوزن وكون البذل في ثلاثة تدابير ما في وزن فقه قد ينفار  
 من قسمة ما في وزن الفضة واحدة عند الماد ولا يكون الناقص  
 ايهود عن ابن الفراهي انتب وقال الغياض للبعث اقر وحي احدهما  
 البطلان ولا خلاف اعلم في جواز ثلاثة تدابير او ذراهم با وزن  
 منعا ولا خلاف في منع اكثر من شقة وبيع اثنين او قولان لا في  
 القام وتحتون انما استواء علف النافه والوازن ما ان اختلاف  
 منع الما ازي وهاذا المعروف من الذهب ولم يزد الما المذهب  
 ثمنه القالب كون ذلك بالعدو لا في اكله الرابع استواء الله طيق  
 بان اختلاف واحد في النافه افضل منع بلا خلاف وصحة الما وزن



افضل من هذه الموريجية واجزاء ابن الفاعم زاد ابن جماعة كون الفاع  
 ستة ما جاز زاد بعض المتأخرين كون ذلك على وجه المعروف لا المداينة  
 وكونه برأيه انت ما مناه **و** **ا** **ف** **ق** **و** **ل** **ا** **خ** **ل** **ا** **ب** **ي** **م** **ن** **ع** **ا** **ك** **م** **ن** **ق**  
 ستة نحو القيقم ابن زناج وحين ذفرع قول البرزلي لا خلاف ان  
 الحقيرة كيسة واختلاف مما بين الثلاثة والحقيرة خال وغير ذلك  
 البطل اتحاد الصفة في الطب والرواية وظاهر كلام القيقم ان الاختلاف  
 في الدينار اخذ حوبا لغيره واجرة فاعية انتما وقال الراجح  
 من قولك المداينة ان تكون بلغة المداينة وان تكون بغير مرا حلة  
 وان تكون واجرا براد حلا او اجرا باقنين انتما وقال الزناج في شرح  
 القيقم **ع** يجوز جد الدينار كما ان فاصله وارباعه وثلاثة واحد  
 فيه لا يشترط فيه الوزن كانه معروف بحد الفاع بالوزن ويجوز  
 من ذلك ما جاز في الفاع بالوزن وهذا الثلاثة برون لا احترافا  
 وهو خلاف لما قبله والتفانما **ب** **س** **ل** **ي** **م** **ن** **ع** **ا** **ك** **م** **ن** **ق**  
 قال الشيخ ابن زناج في شرح الخلاف **س** **ل** **ي** **م** **ن** **ع** **ا** **ك** **م** **ن** **ق**  
 منصور من التوفيقين عز وجل بغير دفع من يبدى الى هذا الربيع  
 بغير ما يجره التوفيقين بغير دفع من يبدى الى هذا الربيع  
 به يتخذنا بعضنا التوفيقين بغير دفع من يبدى الى هذا الربيع  
 البصرة انتما هذا التوفيقين ان مقتضى قول الراجح المذهب

في

ونحو ذلك عليه ان بيع الربا بالبراهم مكلفا لا يجوز له ان يبيع  
 هو في حقه هو الباب لمحدث الا مثلا بثل واحد من باب المداينة التي  
 انجني فيها منع في غير هذا الفاع المعروف لا فاعدا في قولك للمداينة ببيع  
 وقرعت البلوق بالبراهم ولا يتم في هذا الزمان حيث انخفضت البلوق  
 بالطلية من بلوقنا ورام بعض من ينهك كما دللنا ببلوقنا اخرجنا الجواز من  
 معه التوفيقين اليه كما انما لقيناه في رابعه من المصالح المتفرقة  
 فأبلا التماس الفاع في الجواز فقلت له معناه التوفيقين بالبراهم  
 المداينة وغير ذلك هذا اتحاد الصفة فقال البعض ففرغ من البرزلي  
 اختلاف التوفيقين فقلت له معناه التوفيقين بالبراهم  
 من معناه التوفيقين بالبراهم من معناه التوفيقين بالبراهم  
 بغير من معناه التوفيقين بالبراهم من معناه التوفيقين بالبراهم  
 تفهم وليس كذلك الدلالة في الجواز في اصطلاح التوفيقين بالبراهم  
 هذا يجوز للضرورة او انما لا يحدار الضرب او يحدار الضرب او يحدار الضرب  
 بدليل المصلحة المفسرة عليها وفي معناه التوفيقين بالبراهم  
 وان معناه التوفيقين بالبراهم من معناه التوفيقين بالبراهم  
 اخرى او سكك وليس فيهما مصلحة اصلها في الوزن وفي الصورة  
 ولها البضعة التي يبيعها والمضادة تحت في العلوي يمارا ايضا من بلاد  
 المقروء والغرب **خ** **ن** **م** **ن** **ع** **ا** **ك** **م** **ن** **ق** **و** **ل** **ا** **خ** **ل** **ا** **ب** **ي** **م** **ن** **ع** **ا** **ك** **م** **ن** **ق**

في



ان يخرج الخطاب بخلوة عن باب الخروزة والنامر يقولون عازورا داخل المسجد  
الحرام زاده الله قسيرا وتميضا وعزة ومهابته وتجيها مارسل بعض  
النامر قولي فليمة اخنبا غرض الهنته وقال له ايته به ما يدية فزهب  
لا ما بين الضم والموته واقاه ما يدية بدلهما والقضايه درم مغشوق  
بغمار خنل اربع ديال مكنة المقاه سلطان مارمرو الما يدية مكنة  
اخنبا سلطانا ويصاع القضايه في خنر ما يدية والماير ايضا مغشوق  
بغمار ولم اصلح اغضا وجها لا عتقاني التميم قم ذمت جمل ارحيل  
حيث لم اضاله لعل عمنه في ذل الرذخنة الا ان الشيوخ كمنه الا اذ  
لفظوا لم يتعبد ما ذهب والكن به حصن رحمة الله تعالى عليه  
بحان فلم فر تفرج من الاصول ان المقصود قلب التيسير كما قد من  
وان الضرورات يتم الضرورات بدليل ان اضطر فمير باع ولا عاذا الا  
ما اضطررتم اليه وقد كان للضرورة فيجب ان يؤخذ به هل الا ان الزيد  
المايراد للاستهتاج اول البلاد خاير وحاجة الانسان الى ما تنه الرزاقهم  
اضطرر حاجته الى ما تنه الا بال ولذا اتمتع في المعاملة بالذرة من  
الود وغيره ما لم يفتقر في اخر منه ولا يظن ان الانسان له لا يبعد عزلا  
بالرزاخ اخر او اعطاه وقد قال ابن عربي في المصالحات ان الصابغة راحل  
هنا الباب الحجاز للضرورة في تزوجت ابيع الحية انتما وقال  
الشيخ العرب بن النيران والقسمة ان الضرورات تفعل الاحكام انتما

حي

في كماله محالة اذا غلب المتصارفان على المناجزة **بالحواج**  
ان الاو كما قلنا لا يفتقر الى التجاح على تميز الجزديات على الطيمات واذا  
كان اليقين الخبر في الجحش على الجواز للضرورة في منه الله الودع الودع  
الى قتاله عن البرزلي ما يباله من فتوى من صنفه من الاله وغاير الجماعة  
التي قرأت معه ابن رافض من صنفه قوله لا ايتي من الودع في المقامات  
الرابعة عشرة ولما من العلم والدين بالمخرقة العليا فكيف بن كاعلم له  
والعلم ولا نور ولا بصيرة بالعلم والتوفيق وصولا صورا الكون والين  
من البلايا والازايل والعن والعن في فتح من الدنيا على القبلانية  
وحسن الخاتمة مجموعين بالواجب اللذي يمتد الى الميتة المرامين  
قسم رايته في تراج البان للمعني وهو دية في باب بيع العتق بالعبدة  
ما نصم قوله الزهب يتناول جميع انواعه من مضر وب وغيره وعروب وعجم  
ومكحور وجير وردي وقال بعض العلماء وخاله ومغشوق فلتم  
قوله ومغشوق لغيره اطلانه ما انه ان كان فقه كبر الخايع الزهب  
يكون حله في العروضة وتا ولعلها اذا مستند تسينها الخطاب اذا  
بالرؤي هذا ابن الذهب والعبدة والتكا على **مايدة**  
قال ابن عربي بعد ذكر الخلاب في الودع الرزاقهم ما نصم مغشوق الودع على  
المتنور متعفا عليه كونه في درهم هو كل القن وصحة المردود وعد  
زيادته على النصب وعدم حضوره للمتناع وتاخره عن البيع ومناجزة



والبيع كالضرب افتقد فالان غلزيه في كمال التقييد افتقد بغيره  
 وعدم حضوره للمبتاع الرغوا ان يوفرو ولا يكون غير المقتضى الى ادرج كين  
 واختار بغيره وتوافق عن البيع ما اذا اتفقت البيع ببعض درهم ثم دمج  
 درهمها في راول اخر بغيره صغيرا كان هو وان جوز في مجمع عيني  
 بغيره فالان رافعة القيد مع جوزة لها طرا عرا بغيره فالان  
 رافعة لغيره لغيره وفيه فلي اذا لا يلزم من جعله الجمع استعمالنا  
 لا قيمه لمخالفة بديل بغيره لا لانه استعماله في البيع لانه درهم  
 واحد فلي في مال البرزلي بعد فعله واستحب بعضه وزن البصة  
 الماخوذة ان كان البايع منكم حقيقة ان قد يمسك فقصا وهو اذ  
 من الضرب الف في جوز الودي الزلم في الضرب فمما يقع في وكي اذ يكون  
 في الدرهم الواحد ومسطو كين والبصة واحدة ومجموعه من الوزن وان  
 يكون في بيع وملي معناه كاللحارة والمردود النصب ما خلوا الخافاة  
 يمسك وان يكون في بلد ليس فيه خراب ولا ملوح وارباع جران  
 اقصى نصب درهم ورد عليه البايع فيرطاطا هو جوز دج له  
 مما قال ابن خضاب اما اجوام غير صالحة فتالت ابا الفاع من زائيب  
 بفان جوز على القرن جوز البذل وتالت الحومانية بفان لا جوز  
 على القرن جوز البذل فيخرج الالب الالعة واحدة وهي التاخير  
 وفيها علة التفاضل بما لا ينبغي علة التفاضل في باب الجواز

والبيع

واما في التاخير فلا تنفي لان العلة تنفع في العلة انما هو  
 ابن داود في الصغير كمال الطناب انه لا يستحق في الرد قوله مصدقا  
 وهو ظاهر قول ابن الفاضل العينية وهو خطاب فغل المني عن الزهبي  
 وظاهرة جواز الرد وان كان في البلد خراب وملوح وبذ الماطن  
 يعني شيئا حصة التاخير فيل ان لا يجوز اذ لا ضرورة وذكره ابن  
 يوسف على كونه للتقييد واختلاف اذ كان نصب الدرهم المرود  
 اقل من الوزن ولا لانه لا يخرج الا بذهب درهم من التاخير في جزيره  
 اعتبارا بالانفاق ومنه من ينفعه اعتبارا بالوزن انما هو  
 البصير ابو عمر انه الخطاب في قاضي على الاختلاف بعد ذكره بقرينة  
 اتحاد السكة يمسكوا انما هو الثرف وما المراد منه كمال هو ان  
 يكون الدرهم والنصب سكة ملط واحر وان يكونا من سكة فسلطة  
 واحدة ولو تعددت الملوحة اذ كان التفاضل بين الناس بتلك  
 القسمة ولو كان الدرهم من سكة ملط والنصب من سكة اخرى ولا حتى  
 جرو التفاضل بين الناس على ان كذا انصب هو او على ان كذا بقوى  
 المتأخرين انظر البرزلي واختاروا ان الرد ما اذا دمج درهمها من سكة  
 لا يتعامل بها ورد عليه من سكة اخرى وبالعكس فلا يجوز الرد بل في  
 ذلك انما اجيز للضرورة سيما اذا كان احد الطرفين من سكة لا يتعامل  
 بها انت من جهة واحدة من اقربه بغيره اخذوا قوله ان





ما من هذا القدر الذي قد تغتفر من كمال البرزلي في قروك البدل الحساد  
 الصفة في الطب والرواية وكما في كمال القيس ان ساهل في  
 التفسير انما هو بالقدم والجزء انت عالم لا يغال في الدقة في اتخاذ الصفة  
 في الورد في الرد لهم والعلية الربا في العلم بينهما كتاب واخر والله اعلم  
 وانظر تحصيل التقييد بعبه طلاع يحث هذا لولا ما فضل عن  
**باب** اخر في حال يقال ان الذي ينفرد مثل الرد لهم في جواز الرد  
 فيه فالان في ارجح المذهب من المذهب منع رد الذهب في مثله ونفل  
 بعض في جواز الرد فيه كما لو رثتم ولم يوجد لنفل غيره انتا وقال  
 البرزلي قال فيمنع ذلك ما لم تنل بعضه جواز الرد في الذي ينفرد ولا اعرجه  
 وذكر من بعض علماء البلد المرحومين فتواء به فيعت اليه الفقيه ان  
 عبر التمسك او انما يحد اليه عما نفل عنه ليرفع على ذلك الجاذب فتواء  
 به انت مصلحة عامة البرزلي عن الاحكام فيني المطاوي المتخيري  
 النظر في اسواق الرعية ودام تغاة بلده بتداهر الامصار وتغيير  
 الصفحات والموازين والمسابيل من وجه غير ثبوتها فبعد رجي في  
 ثم اخرج من الصوف في تظفر توبة واذا اضمحت دراهم مبحرجة  
 وليست من اطلها بان ظهر محرتها مع دأرو مع دأرو فليست في  
 مغربته ويحجب به في دأرو او كما يكون ذقلا لغيره وليجسه بعد  
 على فرم يروي ودام من يتبع هذه الرد بالتعبد في ذهاب درهم وذا فيهم



منه اذا

وما اذا ما يجمع نعمة دينها ودينها وقرجوبه الربيع والغني فلت  
 وقلت من هذا الذي وجه ان رجلا يدعي ابا بحر وطاف صاحب الوفا بتوق  
 ظهر على قامة فطعة فيبدا غفر فيمنع القاطن ومثله طويل ان  
 تبتلع بالقيس الظالم ابن الحسن البصري خطيب جامع الفصحة  
 وكان يحدله العصا يوم الجمعة على وجه القاطن رحمه الله تعالى فقال  
 انه ايسر في سعيه انما هو في سحر الحيتي يعني فيمنع دلايل رحمه الله تعالى  
 فيمنع سحر البقية البكرية اليه وذكر له من الجزيمات ما يستحيل  
 لا فيهم من حركاته في الدفء فيقول من يقطع الدنيا يروى الزمان وما  
 نفل عن ابن المصيب فيه فقلت له انه من معول العباد في الارض فقال في  
 وما حجة عن بعض القضاة فيه فقلت له انه ضرب غنوم من جعل هذا او  
 قطع يده القضاة بينهما فحفظ عن ابن الزبير هذا الخط اعني ان  
 لان هذا اعترع عام فهو يصدق على الناس في اموالهم لا يذال في النجس  
 من يموت فيه واذا ان يغفل فيه تتجاعة فيمنع فيه مات واخرجت  
 منه بمنزلة هذا على التوكل فيجيب لو حفر عليه وكان رحمه الله تعالى  
 بتدبير الخرد والاداب لغلبة العباد على ما في اهل العصر انهم  
**مصل** واما فريد فيمنع النافع من حاله  
 حذيفة ولي في عدم العالم في الازل هل يتبرج وجوده انما فله ان يعرض  
 الباعث فاعني معام الوان حزا ونفل عن قمارحه ابن التلمعة في كتابه



[illegible]

فأما الضمير الأول من كلامه ابكار الاضطراب في مضالفة اثبات صحة العلم  
له تعالى وقد منع تعيبي العلم بالانطباع ورضا ضامة اما الانطباع  
بالمضمة اوجه ثم قال او اما تعيبي بالاضامة فالوجه هو انك لا  
انبعا اذا كان العلم اضامة على اوجودة او عدمية  
او لا وجودية ولا عدمية لا جاز ان يقال بالثاني والثالث لما تقدم  
بما يؤول الى ان تكون وجودية وعند الوجود اما ان تكون قد يمتد  
حادثة لا جاز ان تكون قد يمتد والاما بتزلت وتغيرت كان العلم  
على الوجود القديم محال ولا يجوز ان يمتد الاضامات بسبب اختلاف  
المعاني فنعني بان القضية المتعلقة بالمعنى هي التي هو مع  
لا يتغير الوجود وكذا العكس والاما كان العلم حاد ولا يمتد محال  
انما ينضم فمالم، وانظر وافره لان العلم على الوجود القديم محال  
بانه قد خول ما في العالم واستغنوا القطار العلم ثم اطلعت  
على ان العلم القضية وهو ايقن لبعضه فيشترط العلم مضمون السؤال  
لعمري ان العلم هو عبرة التي في ابراهيم لان العلم هو العلم  
يتوكل في دينه في شرا من قوله هو ايقن كان العلم عن ماله وفيه  
ان عدم العلم بالازواج والواجب كما يتصور في العقل فنعني جميع  
وقر ان العلم هذا العلم بوجود العالم الان ايضا هذا العلم ثابت  
في الازوال فنعني بالازواج وفيه وما ثبت في عدم احتمال عدمه فيبقى



وفرا تبقوهاذا العدم بوجوده العالم المكن جاهاجـ بمر الكفتاح  
 اعلم ان العالم قد ثبت امكانه بالادلة الفاطحة والبراهين الساطعة  
 عليه وعدمه ووجوده مستويان من حيث ذاته تخيضا  
 لغز الامكان وكما يوجب عدمه بوجوبه وكما لا يوجب وجوده  
 بن الوجود عدم الحث ووجوده اثر للباعل المختار على ان عدمه يسي  
 كذا لا ينافي وجوده مما لا يفرق لعدم تواردهما على زمان واحد الذي  
 يتغلبه التفاضل والتميز كما ان التوحيده هو الهادي الى ارفع على تو  
 وحيد فيكون ابراهيم لان ذلك اسم ان الصواب بعينه التوا والحواس  
 للقياس في غير الله في التوا القاطن المكن وهو عام قسمة والباقي بقية  
 ففصل بينة وصالح الجواب جاهاجـ بعد الاقتراح ما صالح  
 عنه من ان العدم واجب كذا في جميع الجواب المنكلمون عنه فالج  
 الموافق قولهم ما ثبت عدمه استكمال عدمه معناه اذا كان وجوديا  
 واما اذا كان عديميا فانه ينتج ويرى نبيح ومن هذا قلنا ان محج  
 العالم انما هو عدمه مما لا يزال وكذا قال الفيلسوفين قال ان الله لا ي  
 في تمام العالم الجواب عنه انه لم ينعقد الا بالعدم جرد العالم انما هو  
 وهو الجواب فيما يحتمل لانه يلزم من ثبوت الواجبات وهو باطل  
 بالاعتماد على الجواب الاول واصفوا العجيب عدمه كما يوجب بوجوب  
 ولا فدم فيما يحتمل لان المتكلمين نكروا وجوده وخفية الفهم منبقة عليه

لان العدم

لان الفهم ما لا اول له وهو خزانة الوجود وتل في ذلك واجب بضمه فدم واجب  
 ولا يبرح القول مع عدمه بضمه الوجود لانه يلزم ان يكون جازيا والجازي  
 له اول والبرهان الاول له لانه لا يخلو بمتبعت انه فدم واجب ثم هذا  
 الخط من العجيب يغتضي ان الفهم في الازل جازي وقد خرج به وقوله  
 اثر للباعل ولا يكون اقرا الا اذا كان جازيا لا يستتبعه الا تدرية على  
 الواجب والمستحيل ولا يبرح لان القول بجواز يلزم منه الاولية ونبي  
 الاولية اذ من لانه لا يتران يكون له اول وفرضه انه فدم واجب لا اول له  
 باللائم اخر من انما تحصيل الحاصل او الجمع بين الاولية وعدمه  
 وثلاثا محال ثم ما ذكره من كون العدم اثر لم يظلم اخر من المتكلمين  
 في العدم الصواب في زيادة اول العدم الصواب في لانه لا يتران الا  
 تحصيل الحاصل وهو محال في كلامهم في العدم الطار بذهب التهور  
 ان العدم لا يكون اثر للفرقة كازلية والحواس فتمت مع البعدي كمل  
 بطب الامر من غير من والحق في عدمه لبعده اثر وجوده فالوا لا ي  
 يترفع لنا الجاهل اثر العدم الطار بتميزه الفرقة الازلية فاللام كان  
 وحروته واختلافه ايضا في العدم الصواب في لانه لا يتران الا  
 كازلية في عنوان الله فادري ما تبديله في الوجود مظاهره بالامثلة  
 اعم من التاثير واما التاثير فلا يعجز في العدم الصواب في لانه لا يتران  
 على ان وجوده مما لا يزال لا ينفك وجوده اذ لا ينفك خارج عن فصح

ويترفع لنا اثره بوجوب  
 بين متمايينا وذهب الفهم  
 ان العدم الطار في



انما بل الامر اذ لم تنفع هذه الارجاس من جوابه ما ذكرنا والانه  
 بمجرده وقتا بما هو به القديرة والقويحة انما وجدته مفيدة اعلم ما  
 لم عليه **واف** راجع ففعله من الجواب بعد ما يلزم جواب  
 يستفاد ذلك اذ اخرج من حيث الجملة وعصا العارضة الخاضعة وكذا  
 ما هو جواب القيمة الصيغة الحسية سيما في غير الله في غير الله على بن  
 يحيى القلم صفة للقيمة العليا في زكريا يحيى بن موهوب الرضوي ومن وجه  
 السؤال اليه من بلاد ترمذ في كتاب في الضلال والاضلال الثانية من جانب  
 العلامة جعفر بن محمد العالم ان يقال الواضع وجوده اذ لا كان امتناعه  
 لذاته او لغيره الاول باطل والى ما يوجد لا امتناع انطباع المصنوع لذاته  
 محض وان كان لغيره من الزمان الغير اما ان يكون واجبا او ممكنا جان  
 كان واجبا امتنع وجوده لزوم الغير الواجب وان كان ممكنا ما امتناعه  
 ان كان موجودا الممكن لزوم وجود العالم اذ لا وان كان امتناعه لصح  
 ذلك الممكن وهو من جملة العلى فيكون امتناع العلى اذ لا لعدم العالم  
 ما ان اقر لزوم ان يكون احد طرفي الممكن اولى به لذاته وان قصد ذلك من احد  
 امرين اما ان لا يوجد او يوجد العالم باحد وجهين **والجواب** عن يتيقن  
 بتفهم متقدمة وهي الغروية امكان اللازمية والازلية اللامكان  
 وذلك ان الاحداث اليومية بل كل حادث محمول بالضرورة محصور في بعض  
 فبعض وهو بالضرورة محتمل والى ما قبل الوجود واما كانه ازلي والى ما

انقلاب الشيء من الوجود الى العدم والذات الى الذات واما ازلية جنتهم  
لان كونه ازلها ينزله محسوبته بالعدم وكونه حادثا يغتصبا محسوبا  
حادثا ازلها محسوبا ومن جهة هو حادث متع ازلية حادثا انفسه  
هذا في محسوباته لو امتنع وجوده ازلها لكان امتناعه لزمانه او لغيره ان  
يتمتع اذ امتنع وجوده في الا زمان يكون في ذات ذاته اذ لا يكون زمانه  
ازليا معنى كذا في محسوباتهم وان عيشتهم او امتنع ازلية لكان امتناعها لذاته  
او لغيرها فلما لذاته وقلوبهم يلزم ان لا يوجد فلما ابل اللان ان لا  
توجد ازلية وانه لكان الزمان ان لا يوجد بالشيء. احداث وبل في الظاهر  
منها على هذا اذ قيل به فانه قد حوز في حيز الطبع الطلابة الى  
المتأخرين انما بنظر من جامع المعيار الغريب للواشترية من اصل  
سبحه وبيّن في افق اول احداث الوجود بل في احداث هو كقول  
الشراب الغريب في فواعله في البرق والفتاد من والعرض في والمادة لكان  
على العين بالازلية ودا بديته ما ذكره واما عدم العلم باحجاب عنده  
انا لانه غير القديم طيب كانه بان عدم العلم باحجاب عن احداث قد  
ولا في الاحكام انما قد تصدق بعض طلبة اليقين التواتر في  
ما قيل في ما ذكرنا على ما ذكره في جوابه مع التبعات اليه وهو جواب القيني  
التواتر في اليقين في العباد من غير ان يكون في عمل الحضور  
في حاضيته مما قد جبر اليقين ليس له غير التواتر في التواتر في







ومخلوق ونظا ومعمول ومصنوع ومبتدع او معاد بانه السما للموجود  
 عن عدم جميع نزال التبعيد وجوده المخصوص لا مطلقا والفا في حقها  
 وقدره ومولده ومجته واصوده وايضا ويحيى وعالم ومزده وانما  
 وجب ان لا ياتي به هذه الاحكام الاعلى الموجود من حيث لا يجران يستلزم  
 المتعذر الا الوجود معان فيه من حيثية وممكن وعلم وفارء ومحال  
 ان يخل الصعات معدوم وليس حقيقته وكذا اوجب الشيء باخه حصن  
 وفيه وجوه ونظا لا ياتي به الاعلى موجود لانه لا ياتي به الاعلى معلوم للعلم  
 على معلوم او ما وقع وليس له معلوم وكذا ايضا اميد طاعة ومعصية  
 وقوله مما لا يكون الا به لا يقع من جملة على جملة اما ما يحتج به  
 المعدوم بنحو معدوم وعان ونسب وما غر وغدوا من ماضيه  
 بن المعدوم ويعيد عدمه من جملة المعدوم والتبع وهو المعلوم  
 بانه مضرورة او الواجب المستحق بانه واجب وكذا المحذور ومباح  
 لاجل ان المعلوم ويكون مغفورا التبع من ان ياتي به الوجود بمقتضى الزا  
 الفاي في على المعدوم والوجود وان كان المختل بضرورة موجود  
 ومعلوم هو الوجود سبحانه وحده على ما بينا قبل وكذا الغرض واجب  
 ومقتضى ما مر به وينبغي عنه ياتي على الواجب فيما وجوده وعليه  
 هو حال ضرورية اما ما ياتي به على ما مضى معلق ومزكود ومعلوم عليه  
 ونحوه ومغفور وما مر به وينبغي عنه ومعلوم ومباح وما ذكره

والعلم

والاعمال تختص كذا الاحكام بالحد الى الطولنا جارية على الحقيقة لتعلق  
 ما هو متعلق بها من العلم والقدرة والارادة والطاقة والمدح والتم  
 والقدرة والخبر وتما له هذه الاحكام التي لها متعلقات المحررات  
 والوجودات انما يختص بها من اصح جميع مكتوب على قدره في المصنف  
**الثالث** المنة قال الاقسط في باب ذكر الوجود التي تغضي  
 على المعدوم المعدوم يكون مضرورة في الاصل لوجبه ان لا يسل  
 لا يستحال الوجوده وقد غلبت ضرورة فادراك اجتماع الضيق ووجود  
 الجميع في مكانين معا او جميعين معا في مكان واحد وانما البطلان  
 محال على علمه وضرورية القديم لجماله وفي الحديث وليس ما قيل وجود  
 المعدوم قبل وجوده وتبعد عدمه تغضي وقت لا ياتي به الخرافات  
 يفتقر اما ما يعينه لايه ان يعد قبل ضروره ولا بعد تغضي  
 التساوي له اذ هو مانع يمنع من وجوده لا لا يستحال الوجود عليه  
 كوجوب عدم الخواهر من عدم جميع اعراضا وعدم العي عند عدم  
 محله وعدم صعات الخير واخر اذ لا من عدم الحياة وطرا وجوب  
 كل شيء من وجوده بوجوده غير ومثروك به عدمه عدمه في حكم  
 وما وجوده من عدمه وليس يجب عدمه ما على تعلقه لا يستحال وجوده  
 لاني لعدم ما هو في حقه وجوده ولو وجد به وجوده والتفسير محتمل  
 وجوده ومثروك بوجوده غير بانه في اول من القول بانه محتاج اليه



انما فرقتنا من قبل ان الحاجة انما تستحل بما يبي الغنا عنه وانه محال وجود  
 المخلوق مع عدم القدر في كل حال بل يجوز ان يقال انه محتاج اليه على التحقيق  
 وان قلنا ذلك لا يحلنا من عدم الشيء المختل بقاء وجوده صفة  
 لو ارتفع لوجوده من الوجود ونحوها التي تقع من العمل عند وجودها  
 به وقد يجب عدم الابعاد في الازال لا الاستحالة خروجها الى الوجود  
 ويمكن الجواب الذي لم يرد له في هذا ان عدمها في الازال  
 انما هو الاستحالة وجودها فيه لان ذلك المتيقن بها عن الحدوث  
 ويحفظها بالعدم وذلك محال بل يتيقن بغيرها او انما يرد بغيرها ايضا  
 انما هو رتبة في الازال لا الاستحالة وجودها انما لا يستحيل وجودها  
 بعد الازال واما وجه اذ وجدت عليه ثلاث محذرة وانبغي ان  
 يبي وجودها في الازال مع العلم بانها حادثة وقد يعدم المعدوم  
 لعدم القدرة عليه ولعدم القادر ايضا لان عدم القدرة عليه يجب  
 تغرر وفوعة وعدم القادر عليه يجب عدم قدرته وفي عدمها  
 عدم العمل وقد يعدم مغرر والفعل سبحانه مع وجود القدرة عليه  
 لكونه غير مبدى لوجوده ولو لم يكن مبدى له لم يقع منه وقد يعدم  
 العمل لوجود العلم بانه لا يعمل والخبر الصادق عن انه لا يعمل لانه  
 لو جزم مع العلم بانه لا يوجد لوجب قلب العلم والخبر وذلك محال  
 ولا يربح مع هذا ان يقال ان يبي وجوده مع العلم انه لا يوجد على انه

محذور

لو وجد لكان سبحانه عالما بانه يوجد ولم يتيقن العلم بانه لا يوجد ما جفا  
 عما صحت في باب الغرابة لانه انما هو حال المعدوم لا الصفة  
 وروى المعدوم لغيره يمنع من وجوده مقادير في العلم وانما  
 يبي ان في احكام وجود احدكما واختراع الاخر فيجب ضيق ذلك  
 وقد بينا من قبل ان عدم المعدوم كما يتعلم في علمه معلوم وما  
 مانع عن اعادته وكذا لا يستحيل تعليل عدم المعدوم بعلة في بعض  
 لانه ليس بمتصور لانه لو كان متصورا وعلم عدمه بتبعيته لغير وجوده  
 ما دامت تبعيته وهو محال ولا يبي تعليل عدمه بعلة معروضة وان  
 موجودا لما ينزل فيلزم ان يبي تعليله بعلة معلومة وكل ما  
 يعطيه عدم الشيء بانه متصور ما صدق بصدقه الذي يبي ما بان  
 يعمل الاربعة قال المعدومات كلها في صفة افضل (ما لم يمتنع  
 ولا هو كذا ينزول فيكون هو العلم المعنوي دون المفقود وهو  
 المحتنع الوجود ما فزدر قبل التسمية ما لم يتيقن في ولا هو كذا ينز  
 اليم وتيسرون في المستغفل كالفياضة الثالث ما لم يتيقن في ولا هو  
 كذا ينزول فيكون في المستغفل وهو ما يبي ثوبه وهو في العلم الجنة والنار  
 الى الدنيا وفوقها العلم وانما ذلك الوجود له ما في العلم الكافي  
 مغرور ثوبه وان كان في الوجود الرابع معدوم امكن وقد كان  
 موجودا غير فيكون ان يعاد وجوده من بعد وهو كل ما في العلم الكافي





البليغ منها ونحو البليغ واكتساب خلفه التي كانت وتغضت الخ  
معدوم لم يكن فيه ولا هو كذا في وجوبه ان يكون في المستعمل وان لا  
يكون ولا نرى ان يكون له كثره البقي وبقي الغير والظن في  
لغالبه صحاحه وكل هذه المعدومات مع اختلاف ما ذكرنا من  
احداثها متصاوية الخال في العلم لانه حاصل جميعها على وتيرة  
واحدة وهذه على حاصيتها في هذا الباب مفعلة انت وافضل  
انظر واهل العلم ان تغفلوا هذا في هذه فهو معدوم لم يكن  
تم كان ويجوز عدمه تانيا وبقاؤه وهو ايمان العالم وفيه صاحب  
وهو معدوم لم يكن تم كان ويتبع بقاءه عند الحضور وهو لا عرض  
والله فيمحمده وتعالى الخ خاصة هل العلم اثر للباع على المختار  
او ما قد تغفل فوالا في بلية في العلم واما ابو جعفر السمر البقي  
في تقرير المكالمات العلم لا يكون اثر للمختار اذ لا يبين ان يخال له  
يعمل شيئا او جعل العلم وكونه اثر له يكون بعمله ويعمل او يعمل  
تغافل وذهب الغاية اذ ان العلم يكون اثر للباع على المختار  
انت وهذه الغرض منه وخرائط الخ المضاينة وحرما لاهل النظر  
بمعاداة لاهل الفريث واما هل التصوب بليغ في زاراده  
ولينبغي ان لا يكون فيه جعله تعلق الغررة ودارا اذ لا اثر لحدثة  
حدث بانه موقوف والاحكام في محل الحادث فكذلك العلم الاثر

وما في

وما اجمعه كلامة كما ينحصر من كماله عن الذي في الجواب العلامة  
ابن مرزوق واما الجواب به هنا فيجيب به هنا في الشك انما في قوله  
ما في كماله على كماله كماله فصار واذا كماله كماله في  
العلم في القابض واللاحق انتا بغيره قال ابو جعفر السمر البقي في جواب  
السؤال الخارج من احبلة في زيد بن العقبان ما نصه العلم الخارج  
لا يصح تعلق الغررة ودارا اذ لا بد من افعال في العلم في الملاحق  
انتا وفيه نظريته في كماله من الغررة بعد والله اعلم في  
او الخراب في الجواب بعد ذكر الخراب في الموت هل هو وجوده او عدمه  
وما ذكر ان العلم لا يخلو ان علمه العلم المطلق بخلافه في صيا  
وان علمه العلم الاصل في اللاحق كعدم زيد بغير اختلاف في قول  
الغاية في كماله ان يكون اثر للغررة الا واما العلم في لاهل القابض  
كعدم زيد في وجوده بغير العلم من اثره اذ لا راد في انما ابو محمد  
الله انه من اثر الغررة واحة مما ذكره بقوله تعالى وما يوصله بل لا يوصل  
له من وجوده وليس فيه دليل لاشتمال ان يكون التغير في وجوده  
يبيح من متعلقات دارا اذ او يبيح وما يبيح من الارض في  
وجوده كماله العلم عن الغررة بعد خلفه في القابض ووجه العلم  
الاصلي في اللاحق انتا وهو في غير حصر في يجب عليه القبيح التواخي  
وافضل قوله بغير العلم من اثره لادارة اذ لا الغررة في قول







لزم قدم العالم وايضا التزم عدم مصحى بلو كان اثر الزم تحصيل الحاصل  
 ما هو واجب من وجهه قد دللنا على ان التزم ليس مغرورا والمفاد  
 قولنا التزم فهو محقق ومعنى مصحى فلهذا منع من ان التزم محقق  
 الحب ودلا مصداق من لا يعمل وهو امر وجوبه في قولنا يلزم عليه منع  
 العالم او تحصيل الحاصل فلهذا منع لان العمل من حيث هو جعل يتاخر  
 لما زالوا فينا في حقيقته مما لا يزال واذا كان التزم يتوحد بعد ان  
 لم يكن بطل ما قلناه انه من تحصيل الحاصل ومن هذا نرى ان قول من قال  
 من البصفا التزم بعمل لا يلزم عليه محذور كما ظنه بعض الغاصرين جل  
 يصرح بعض من ائمتنا ائمة ائمة ولا الدين بئس ما يلزم القائل وهو الحق  
 ان ما ذكرناه من انما انما هو ليس هو على التزم موجب له ولا يلزم منه  
 فهو كونه قادرا عليه لان القادر هو الذي يجب ان يعمل وان لا يعمل  
 والمراد به ان لا يعمل ان لا يمتنع العمل الى الوجود بل ينبغي على العمل لا  
 انه يوجد العمل ويعمل التزم واذا كان كذلك فلا استبعاد بين  
 استنادنا الى العمل المختار وما يلزم من كونه مغرورا للباعل ان يكون  
 اثر وجوده انتب واما في هذا باب افادة البرهان على وجوده  
 نقا وبيان احتياج العالم اليه جل وعزما فصة وانما يجزم العمل  
 القاص الى ما على الامر ليس خادما اما العمل للعالم في الازل وليس يمكن  
 الامكان الخاص في احتياج الى ما على امر واجب واما بما لا يزال فلا

تحت

يحتاج الى ما على ايضا وان كان ممكنا لانه لم يكن بعد ان لم يدق واحدا  
 احقر زنا عن العمل وان كان ممكنا او بالوجود في هذا الوقت بقولنا  
 المذموم الظاهر في جلاب العمل الخارج عنه وان كان ممكنا او بالبيان  
 بظلاله يتوحد بعد ان لم يكن بل يحتاج الى ما على وهذا ابتداء ان صلب  
 الاحتياج الى العمل الامكان مع الحروف والامكان في الحروف او  
 الحروف في الامكان في نفسه اما ان قلنا ان سبب الاحتياج الى العمل  
 بل يلزم من احتياجنا اليه ان يكون موجودا بل بقولنا يكون قادرا على  
 ازالته اذ لو كان ان جعله مكانه الوجود ليعمل انتب بضم نواصل  
 غير محم وهو محتاج الى التمسك في عفة مشوبة للشيء في  
 عبرة المحققين في مدحهم المظن او الفرة وادارة متعلقان  
 جميع المعينات واقتلوا كل قتلوا الفرة بالممكن المعلوم على فريين  
 والمحطات اربعة اقسام وتسمى وجود، وتمكن وجود،  
 المحاور ممكن سيوجد وممكن على الله انه لا يوجد اما الممكن الذي وجد  
 وانقضا واما الممكن الذي سيوجد والممكن الموجود في العمل بل لا يلزم  
 من قتلوا الفرة وادارة به واما الممكن الذي على الله انه لا يوجد بمعنى  
 صاحب الزوال المقتضون ان يتعلقا به اقتضاؤه غير غير، تقتضيه الارادة  
 والعمل لا تقتضيه الفرة انتب واما في هذا باب ايلية والتعلق طلب  
 البصحة او ازيد على فيل ما على انها وافقوة مع قول الاركان



ما علم البرايا تنعاقه لا يقع من الحوادث ما يضره مفرورته فعل خفي  
الشاعرة لان غير اضرب المتكلمة في هذا اول محمول للاختلاف فيه  
عنق الح ما في حرمه فخره وبالدقة التوفيق **المسألة السابعة**  
مسألة دال ما ابو عبد الله في البغال عن العالم جافه كان يصح وجوده  
قبل الوقت الز وجوده وبين وجوده العا واما لا زال تقديره ازمته لا  
لما في له وان لم يكن من قبله في وجوده العالم في كل تقدير من ثابت  
الما في الاول يلزم عليه ما ثبت ضرورته والما في ثانيا في الفعل اذ كل  
تقدير من قبله فيكون ان وجوده في هذا اما لا في قبله متلب ولا في  
ما **جواب** بان محتمل وجود العالم بالصفة الذاتية لا اول له  
يجب ثابتة في كل من يتصوره في نهاية فسر له يلزم منه فصح ما  
ثبت ضرورته فلهذا منزع ان الامكان بحسب الزات لا ينبغي  
ضرورة لا امتناع او الوجوب بحسب الغير والما في اجتماع الفدين  
وهو ان الجمع يصح عليه في كل واحد من الطرفين والموجود  
له احرار ما لو كان الامكان الذي ينشأ لا امتناع العيني للزم صحة  
اتصافه بالصكون حال اتصافه بالحي كونه في الدقة معلوم اليك ان بزمته  
ما في الامكان وجود العالم في كل من يجمع لا ينبغي امتناعه اذ لا العار  
والعارض وان طاع العالم على اختياره وكل ما على اختياره  
من تب عن فصول ارادة وخيفة الضرور والارادة فخصه ما لم يتحقق

مجموع

وجوده اذ لا الجاد او بالاضرب كل ما على اختياره بمفعله مسبوق بغيره وكل  
ما على اختياره بمفعله لا يكون اذ لا ضرورة لان الما زال على المصنوع في  
بالغير او ام يستلزم ذلك في قوله في السؤال من وجود العالم وبيّن  
الما زال تقديره ازمته لان ما في له الجبر مطلقا محض لان مقتضى علم ما  
لا يقينا ما من حذر وكما لا زال وجود العالم واما ما على احوال ان  
يقول وجود العلم مسبوق بتقديره ازمته لان ما في له انما من خارج  
الذرة **المسألة الثامنة** في المحدث في حال عدمه كاتعلق به الشئ  
والبلى ووقعه من قبله في ضرورة واما في بعض البغضاء المرشدين  
في فخره في حصة ان الشئ تقاربه اوضح في ازاله المحدث من المراتبات  
وكما صوت الحوادث ويرى ويصح ما يستلزم به من انقطاع الدنيا  
ويج دلائله وادلة عليه بعمق الحاضرين وصحة على ما في له واما في  
ثم اتفقوا في ايدى المنكر على الخط في الغيبة في الغيب فافترج الجماعة  
في عثمان سعيد العفاية **جواب** بتصويب قول المختار ما يلحقه  
القيم الغايب جوابه وقاد على غلطه واستظهر بطلان الشئ في  
في طابع الغوت جيب عن ذلك القيم دال ما ابو عبد الله في حجة  
م زو ووضوح الضمان ما يقول في شئ دال ما في بغيره فالجواب فيه  
ان الله في التماسنا وضع احوالنا في ازاله ونحن عينا العلم بغيره  
البحر الفتح والبلى لا يقينا ان لا يوجد ولا موجود في ازاله البلى



وصحاحاته اتم بعض مدعى قوله بفيل له لحاطة تروا ان هذا المراجيع للعلم  
 كما تقول المعزلة والغاية في بعض اقواله قال ان اردت ان لا  
 يسئل عن القضية اتم الوقت سيما صعيد العقبان ما جاب بان  
 القواب ما قاله الخاضع للزول لا معنى للزول ونسب الغلغلة في  
 المقابلة ثم التباين صفة البلى بصفة الروية جز اعتمد انما يصح  
 متحدا يصح بل هو متغايران بلوا في بصير او اعراضا في علمية  
 لهما فافهم في مستويين في النعدان وصح الروية عنهما او  
 مختلفين في اقطاب احدهما بالبل والآخر بالجمي والبصير لا يرى  
 بعرض في الروية وهو الضوء وهو الحيوان لا يطبع بصفة البصر  
 ما يقع هذا المعنى في صفة البصر الغدقية وان كانت ثابتة في الفصح  
 ولم تكن تعبر روية في من الخواص اعتمد في الروية وهو وجود  
 في كماله ولا ينفك ان البصير انتبعت عنه صفة البلى في الظلام  
 لا فانقول لو انتبعت عنه لقيت له صفة الجواز لا واسطة بين  
 وصيبي وانتجاء الواسطة هو معتمد في انتباعت صفة البلى  
 ليد وهو سبحانه متص به بالبل في كماله وليحرم بصر المتوادات في  
 الاثار والظواهر بما لا يترأخ في جوارها وفيها مثل هذا في ما جاب  
 في صفة الصبح والليل والسماء والارض من كماله في طابعه وقد  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صوت قبل خلق الاشياء فراجع القول الترتيب

لا يسمع

في زوجه كالمخبر انه سمع دلا صوات في الفصح قبل خلق المصوتين في الحديث  
 محيط بالادوار الخون من اذنه في الفصح قبل خلقهم وقرأ في سمعانه  
 ولقد خلقنا ثم صورنا في الالة والخلق والتصوير طافا جمل السموات  
 والارض ما خبر عنه اول المستعجود له واستوابه في علمه انه لا بد من  
 كونه بالسمعة عام بالكون قبل الكون وما خال علمه بلا حجاب  
 بينه وبين معلومه وصاح له امره نحو متكلم بما في بصره من النظر  
 والسمع والاطمئنان الكون كله من حيث سمع العلم ودلا رادة والفرقة  
 جهرنا في صامع متكلم بنجيب من حيث كان عالمه مقترا بان يسمع  
 ثم اظهر الخلق عالمه بعد علمه وقد جهر وقت مجاوع في سمعه  
 وكلامه كما اذاع علمه وقررت ومقبيته بغير زيادة ذرة ولا  
 نقصان خردلة الاثوان بعلمه وقررت في اوج الغياية وما يصير  
 ودلا في وما يظن منها على ما في صفة ما اخبر لا ينفك عنه كون  
 ولا يخيب بغير تروا ظهوره ولا يجوز ان يروا سبحانه اليوم ما يدين علم  
 بهما في الزمان والارادة من سيبان المظهر في جميع ما في ذواتها  
 فاصفا في الجواب بما يمتنع من كماله في مجايع مجزئ من كماله  
 وعزوا في ان امين بايضا في ابا لفصوا فيهما من بعد ميز في  
 وتعلم في صفة ما يمتنع في ان هذه الامور لا يرب عتق في فلة في كماله  
 وجاهلنا والتمن على وزجته الله **بالحجاب**







وهو لو كان متعاضداً لصير الطائر سمعة أو بصراً، إما أن يدرك ما كان  
 وهو باطل أو فحياً وهو باطل لأن العالم كان معروفاً وروية المعروض أو  
 سمعة محال فإن التزم بها هل يكون المعدوم مريباً أو مضموعاً فيلزم كان  
 تميز العالم وقت عدمه معروفاً أو موجوداً إما أن قلتم فإنا معروفاً ومثل  
 بطرفه وقلنا العفلة أن المعدوم لا يدرك بأن تترك تعلو التولية  
 بلامر يظن موجوداً بل لا غلظاً وجهاً ولما عليه كما محال أن انقضا  
 وحسباً الاضطرار إلى تقرر وجوده على وجهه كثره وحزاً الوجه أفي بها  
 الركون فحزاً الذي يزعم أنه تارة انقضا صفاء الما زال فراكض الناحية  
 الجواب عن هذا السؤال جازاً **ج** دلالة المعنى في كتابه الأربعين  
 باز الجمع والبطل صفتان مستبعدتان لا دلالة المصنوعة والمبلى إلى  
 عن وجودها ما لا يغير في المجموع والمبصر إلى الختمع والبصر  
**والجواب** لا يمكن أن لا يلزم من فحج الجمع والبطل فحج المجموع  
 والمبصرات فإن تعلو المراد بالمراد فحج فحج تعلو العباد المعرفات  
 وما لزم من فحج العلم فحج المعلوم وكذا في الدار **فلت**  
 ويجوز أن يقال وقد تفهم أن العلم أتم تعلو الفلغة بالمعدوم والموجود  
 فحزاً الدار والمبصر أن يقول انقضا فحزاً إلى تعلو الدار بالمعدوم  
 بعد وجوده على تعلو العلم بالمعلوم فحزاً وجوده، وأما أنه حصل للمعلوم  
 الموجود فحزاً إلى تعلو علم الله به حاله لم يكن له كما لا يلزم من تعلو

رجب العلم

العلم بالمعلوم التي تجد ذلك حالة الحروف حروف الصبح والبصر وهذا  
 معقول البصر المتغير في المجموع والبصر إلى الجمع والبطل ويختص من  
 جواب المعنى ودلائل إجاب الغاية لاقتضاه وقال إن هذا السؤال  
 لا يصح إلا عن معتزلي أو بيلصق به **والجواب** عن الذين بان  
 انقضاء التعلو لا يستلزم انقضاء الصفة كما في صحتها وبلى ما كان خلوا  
 عن الدار لا لا يجيب انقضاء كما أحل انقضاء **فلت** وهذا معقول  
 فحزاً، يستلزم الامام أبو عثمان سعيد العفلة جعظع الله وأحال  
 بنما، في طاعته وجوابه المتفق، ويركبا لما عمننا انقضاء الغايل  
 أن يقول أن التعلو للجمع والبطل وما يربط الدار المصنوعة بخصيت  
 زها والصفة البهائية لا تعارض **ويدفن** أن إجاب بأن التعلو على  
 فحزاً عفل وخارج ما لزم في الازل هو التعلو العفلة فحزاً بعد  
 وجود المتعلقات يظن التعلو الخارج **والجواب** الجواب الصحيح  
 عن عن الفحزاً المخرج من التعلو العفلة على تفجير الوجود إلى إذا  
 وجز المجموع والمبصر تعلو بهما مع الله وبصره، وماذا إجاباً يستلزم  
 رغب الله بمنع من إيراد المعتزلة عما قولهم أن الله قد خلق ما قد ينزل  
 بفحزاً الوطن طر الدار لكان، امرانا جعظع الما زال ودلالة حيث  
 لا ما مورو كما يميز ولا جعظع ما جاد إذا المراد التعلو العفلة على تقدير  
 الوجوه بعفلة إذا وجد المتعلون بما لا يزال ولهم ما مورو ما يميز أو من يتوزع



طرا او مخبرون بخر او بمادة ينتين لما ان مثل قوله سمع الله معناه ثابت  
 في الازل وان الله يخبر بها الخبر بمر وجود المخبر عنه وفرقنا جوار  
 الحيا في الارضاد في اثبات الحيا في اقسامها بمثل العلم ههنا واليه  
 انصارا في اقسامه في قوله معناه معقولهم كما ان يتعلو بالمعنى ولم  
 يرد في غير التلخيص واذا ارادة التعلو العفا المقابلة لارادة احيا  
 بقوله ان الله تارة الاختصاص كما ان من التعلو الى خارجا بل لا حصر  
 واذا ارادة التعلو التخيير الى الخارج في معنى بضميمة لا يجوز بل لا عقل  
 فان قلت اذا لم يتعلو الجمع والبل لا تعلو خارجا بالجمع  
 والمبصر لا يجوز وجوده كما ان قد للضعفين حالة لم تزلما و  
 التخيير في القديم وهو حال **قلت** تفق جواب العجز ان التخيير  
 في المجموع والمبصر لا الجمع والبل لا ايضا ان التعلو امر اضائي  
 والنصب والاصابات لا وجود له في الخارج والمخالف محتملة لاكثر  
 من هذا او مما ذكرناه محتصر وبالله التوفيق من ذكر ابن دهاوق  
 في حارج الارضاد اجوبه عن القول الزور غير ما ذكرنا فليطالعوا ان  
 ارادوا فابلا وذهب بعض المتصوفة الى ان الله تعالى ما لم يوجد  
 بعد لتعلو رويته بالمعزومات اذ لما يعلمها كذا لا يردك وفرصه  
 من المتيقن الغوت انما من هنا ينتين لما ان اوردوا وولم من  
 طرا في ما يمكن صاحبنا الا ان كان مكيما عن اوردك ومن لا يعوابع

في هذا

في هذا البين وقرن في موضع من هذا الكتاب الى الباطنية من  
 المتصوفة وفعلا عن مقالات في هذا الكتاب وقرن هذا الى  
 مطالعة كلامي في هذا الزنقة طابن خليل وغيره واما انما ما يتصل  
 من كلامه كذا ولا وقعت في عما في يتصل و في الطلح التي فعلتموه  
 عن من افادت لا تخفى بطلان تتبعها وبيده هذا ليس ينبغي الخز ومنكم  
 قوله هو هذا في مع من يتبعه من حيث طابن عالمه مفتوح  
 بنعيه وان قوله بنعيه غير للضبات كقول المعتزلة عالمه بذا  
 ومنه المثل الحق والشفقة انه فعل مع سبع مثلا في عالم يعلم  
 فاذ رغبته وان قلت فذا في النظر والجمع والطلح  
 الطون كله من حيث في العلم والفرقة وذلك ارادة بما هو ثابت القبات  
**قلت** وهذا ان من افادت قوله قد سبق الذكر ان يكون كلام  
 ثم يغري في قوله اذ الموضع انه راكم في الازل ففقت هذا  
 التبعية اذ لما ان كل تحفت في التبعية له من دازي والجملة  
 لا ينبغي لم يرد الخوف طالع طرا الرجل لا استعداد في العقائر من  
 وفيه على المطيع ان لا يرد هذا العلم من ليس من العلم بان العلم  
 مرجوة ما كانت العقائد صالحة ان اختلعت والعيادة بالثقل  
 بلا ملاح تبنت الله واداء على اتقاء الحقيقة والجماعة واما قول  
 من قال ان الله اخبره انزاله سمع اللاهوت محتسبا كما يثل قد سمع







التعلق وطهر الارض من مذهب الميراثية او ردها على قول اهل السنة  
 رضي الله عنهم يعني بلامه كما قسمه من منع عبر الله بن سعيد بن كلاب  
 كون الحق بداره وقتا اذ انا ههنا ازلد غايلا لا يلزم من قبوت الصلابة  
 دلازا ان يكون اذ افسا ارجو العزهاذا ابناه مما ان تعلقات الصلابة  
 الحازلية لتعلقها من فيل دلاطات لا من فيل صلابة التبعص على  
 عماذا الصلابة لا اذ لا يكون اذ اقامه يصير اذ اياها لا يلزم ان يكون  
 في قوله خالفنا اذ اقامه اذ ابعيد عن التخيير فانه يستعمل وجود  
 الصلابة المتعلقة غير متعلقة انتا اذ تقرر بغيبه عند اطان  
 في المضاللة اذ اوفد فحق انما معنى ضا جواب العضة والعين  
 ان التعلق لصلابة دلاذا الصلابة فمضية لا تقار و انتا والصلابة  
 ودلاطات تبارف ولعله ربي الله عنه فصد بيان الخلاب  
 في المضاللة من كرمي المحل اذ احر الغولين وفي الثاني القول الاخر  
 وفرد كره اذ الخلاب ارجو عبر الله اليه في التخيير اذ افا ولنعلم  
 ان الصلابة على فحين في لا يتعلو في كاخيرة وفيه يتعلق  
 كالحا والقررة والتعلق ففهمان تعلقا في كاخيرة وفيه يتعلق  
 كالحا والصلابة والتعلق هو كون الصلابة بحيث يكون بها مقسوبا  
 لما يرتب به ارتباط المتناهيين ولما ففهمان صلاحيه ان لم يتحق  
 المقسوب لها موجود اذ اخرج وتبين ان كان موجودا او حصل

التعلق

التعلق صفة اعتبارية لا وجودية اذ اخرج اذ هو يرجع الى معقول  
 دلاطية وهو من لعب المتناهيين او وجودية اذ التعلق موجود  
 او الصلابة التبعصية للمعاني وهو حكمة القيمة وهذا الاصول  
 لما يحتملها وينظر اليها دلاطية والمحل النقص اما الصلابة  
 بل ينظر اليها اذ ابقته الصلابة من الصلابة من غير مجبه عن  
 الحال او غير لما ولا عن التعلق وحقيقته ويرون ان البحث عن  
 الصلابة وعن تعلقها بخرج الفل لا يفي فبما اذ الصلابة  
 ففهمان الصلابة اذ اظها وما يعجز عن اذ اظها طيف في  
 عليه فدان دلاوا عن الاقتصار على ما جاء منها في التمتع  
 ودلايان بها على ففهمان على التمتع في الماثلة عند الصلابة  
 من صلابة التلويين اذ الصلابة في صحت البداية اذ  
 التلويين اذ صحت اذ من حيث من تلتها ففهمان في صحت  
 مضاه من حيث وجره في صحت التلويين اذ لا تستعاضة  
**المسألة** عزروا كايه المل الصلابة تعلق الصلابة  
 والبصر بالموجود في صحت الصلابة اذ موجود ففهمان اذ  
 ففهمان اذ اذ ومعروف ففهمان على الصلابة المل الصلابة الذي  
 نعلم منه وبه في غير واحد من المتناهيين كايه الصلابة  
 ففهمان المقدمة والصلابة دلاوا في صلابة يكتشف كل موجود



ما تعبر به انقطاع ما يجرى من ضرورة والبعث مثله ودلائل على القول  
 به مثلها وما في حقها ولما استحال حصول التخصيص في صفات العلوي  
 كما لا يستلزمه الاجتهاد او التخصيص المستلزم للحجرات وحيث تجميع  
 تعلق صفات تعلق بغير ما تعلق له لا يأتى واجبة بل انصب بما يفتقرون  
 حرونها والغاية ان كل ما يقبله تلك الصفات الذاتية والذات  
 محصور واجبة لا استحالته انصافه جلا على الجاذبات وقد اتفقوا  
 الملحق فاضته على جواز تعلقه بغيره وافتلجرا في جوار  
 تعلق ما عدا الروية من الدلائل واثبات ذلك موجود بل صفا القدم منع  
 كبرائه في جميع الظلال والغلاشيبة الى ان هو العيون فتش بالروية  
 ودفينة الدلائل لا يجوز ان تهم الموجودات ونظر عن اهل  
 السنة وقيمتهم القيمة في الحقن للاشهاد في الجنتي ما في ذلك  
 وطار الجواز عمق كل ادراكا لقل موجود ثم قال وعمدة في ذلك ما ثبت  
 في هذه الروية من ان الوجود هو المسمى للروية بمعنى شغلها فلا  
 يروين موجود وموجود ثم قال وورد على العمل الصفة لزوم لزوم  
 التسلط وذلك ان الروية المتعلقة هي من جملة الموجودات  
 التي لا تراها ثم تنظر الظلال في الوجود المانع بنفرا هو موجود بميزور  
 ان يروى بمحتاج ايضا الى تفهيم ما منع وظل الظلال في مانع المانع  
 الى ما لا ياتيه **واجب** الغاية بان المانع ذلك او مانع ضرورة

ما هو مانع

ما هو مانع وما منع ايضا ضرورة فبمعنى ملائحة لانه تفهيم مائع ان  
 هي يلزم التسلط **واجب** الغاية بان المانع اذا كان يمنع ضرورة فبمعنى  
 كان امتناع روية فبمعنى صفة فبمعنى له تمنع من تفهيم مائع ما  
 يشبه الروية وهذا المانع في صفة في صفة الوجود على جهة تعلق  
 الروية بكل موجود **واجب** الغاية بان المانع في صفة فبمعنى  
 ان يمنع من فاعله روية لا يغير من فاعله به يجوز ان لا يغير من فاعله  
 به اذا الخ لا يثبت للمعنى الذي في فاعله ذلك المانع في صفة الكلية  
 المزكورة وهو ان كان موجود في روية **واجب** الغاية بان المانع في صفة  
 تعلقها ذلك الدلائل والاشهاد في ذلك موجود والاشهاد تعلق به  
 لم يحصل الحاصل واجتماع المتعين ان كان ما تعلق به يمين ما تعلق  
 به العاوانما اخبرنا بعض المعلومات عن العلم ان كان ما تعلق به الدلائل  
 لم يتعلو به العاوانما الا في مستحيل **قلت** فاختار الاول  
 وهو تعلق ذلك الدلائل بيمين ما تعلق به العاوانما منع فحصل  
 الحاصل والاشهاد المتعين وذلك ان الدلائل والاشهاد في ان كانت غير  
 متحدة الخفيفة فمما قلنا ان انواع العلم انما تعلقها في كذا  
 غير متحدة واجتماع تعلقها في تعلقها والاشهاد في حصول الحاصل  
 والاشهاد في اجتماع الدلائل في تعلقها في صفة من الانكشاف  
 فبمعنى ليست يمين خفيفة هو وكل خفيفة منها مائة لم تها

كانت



وهذا كقول الفارابي ودلائلها بالاحتجاب ولا يلزم من اجتماعهما معنى  
متعلق واحد فخصيص الخاص لا يختلج بغيره فكل علم واحد  
يتعلق بالخاص بغيره فكل علم واحد يتعلق بالخاص بغيره  
سواء ضرورة وما ثبت ان المقادير اقرب من العلم الفاعل في حق  
الاحداث لغيره علم ومع احتجابها بغيره كقول الفارابي في حقايق  
لم يتعلل بها علم او تعلل بالاجال لا تفصيل او اما الجمع والبصر الفديان  
بلا يتصل به علم في حقه كقوله لا يتصل به علم ولا يزيد ان على  
العلم بغيره وتعلقه بالخاص بها ولا يزيد ان في حقيقته علم ثانيا  
فثبت اصل انما جاء في بعض **وقال** البشير في المطالب لما تضمنته  
عقيدة ابن الحاجب تعلق القربات بتعلقاته واجب اذ لا يحصل  
تأثير النعمية او لو ازمها العقليته واذ كان كذا لولا انما يتعلل  
بمع العلم والبرهان اذ لا يتبعه علم بعينه ان العلم الخاص لا يدرى  
والخطيب العلي هو العلم الخاص من ادراكه والخطيب البشير انما  
هو اذ كان واجب الوجود له الظاهر الخفيف وثبت ان الادراك  
والخطيب العلي كذا وادراكه والخطيب البشير كذا لا يجب حصول  
كذا لان له العلم وان كان ما حصل من الخطيب بالبشر هو حاصل  
بالعلم ان العلم كذا لا يتغير من الخارج كقول الخطيبين وان لم  
يقن تعاقب بينهما كذا انما انت **وقال** من تفهم من الشيوخ

من تفهم

ومن تفهم من العلم والوجود بعض شيو المتكلمين فكل صاحب ان  
سعادته في خارج الارضاد وانما ان يدرى من فوائده العلم انما  
الحق ان كل من هو موجود فيكون له العلم انما العلم انما في الزيادة  
الوجود واذ كان العلم بما يقين له العلم انما العلم انما في الزيادة  
يخبر ان يدرى وهذا في العبارة عامة يجوز على مقتضاها ان يدرى  
الفقيه والعمدة في الجواهر كذا كذا العلم والفقه وكذا اذا ثبت  
له فلو لم يتحقق له الوجود وهذا في العبارة عنيا فلفظه والعقول  
بان العلم والمعاد العبدية والعلمية يجوز ان يكون لا يستقيم  
في العقول وليس المعنى اذ الوجود والجمع العبارة الاولى انما العلم  
ان من الجواهر ان يدرى المراد اذ لا يدرى في نفسه ومن الجواهر انما  
ان يدرى العبد اذ لا يغيره وان تعذر في ادراكه في نفسه وادراكه  
في نفسه بل ما ينع من يفهم ان كل ادراك لا يجوز ان يتعلل بغيره من العلم  
جوهات في الجواهر ان يتعلل بجميع الموجودات بناء على ان العلم الوجود  
وهذا في العبارة غير مغلطة والتفصيل انما هو ذلك واطلقت المحقق  
تفصيل متعلقا وطول اخر من انما المختص بتعلقه بالعلم واما  
بخاصة الزو لا يكون مراد بالخاصية الجمع بل انما العلم الوجود لزم  
على مقتضاه استواء اثاره والرجوع في مثل هذا الى التعليل يقتضيه  
التبويب عنه اما ان يتيقن من انما فانما في الزو ومثلا اذا ادركت



فخصنا من انحاء الفروع من الاربعة ان قولا جميع ما هو من المرويات  
 لتصل جميع المصنفات بعد التسوية ان قلنا القوة المرددة لها وحرارة  
 في باقها الخواص واما ان يوجع المراد بالزوف مدركا لرؤية مثلا لانها  
 موجودة وحسب غير معقول مبنو على مقدمة غير محتملة ولا مبرهنة ولم  
 ان الوجود على الروية على ما ينبغي وفور لا مانع من صياغ تعليل صحيح  
 فيعلم في جميع الموجودات عبارة بحرية تنزل على ما قلناه في ادراكها  
 خارجا عن الحواس اذ ركت القوة الذاتية في المد الطبعي نزلها صاير  
 المصنفات ما في خلقها الموانع والخواص ان كل موجود يجوز ان يرى يلزم  
 منه انقلاب الخفا فيكون ان لا يكون ان يكون ان ادراكات بعضها وان  
 ترى الحلو والتجليات وتكون حبيبة العجبة والعشور والمعالج  
 الموهومة لزم ان يكون المصنف مزيلو المربي موهوما والموهوم  
 موجود او الموهوم موهوما وهذا لا يستقيم في الفعل ولا يبع  
 ان يكون المراد عن التكميل بقولهم كل موجود يجوز ان يرى الموجود  
 في الخارج منه اذ لا موجود في الخارج الا بالاجزاء المتشعبة  
 الطبيعة بصحبات واعراضها وادعاء الموانع المانعة من الادراك  
 الادراك انما لا يعطى بلزم على مقتضاه التمهيد لان هذا المانع  
 انما منع ادراك المانع اذ كان الظاهر في ذلك المانع التراب كالحل  
 في المانع دللوا فسم الزجب التعويل عليه ان ما منع ادراكه من

المانع

المربعات بانها لم يدرك ان الفروع المبررة وينبع من ذلك  
 فخلق وجوده في العمل او بانها اجزاء البعد الربيعي في ذلك  
 الموهوم او بانها موهومة في العمل او بانها موهومة في العمل  
 الا ان ادراكها بالجزء المبني من العين هو ادراكها بالجزء المبني  
 كيتية وحالاتها بخلافه المانع من العين او وجوده في ذلك  
 منطوقا من ادراكها الله اعلم وانظروا في الغطاء عن ذلك  
 تعطيه البراهين كما في من عيسى واخر اربعة عاشر وفيه في العفول  
 عند تعقب عفته انت وما اورد من لزوم التمهيد في تعقب الخواص  
 عند ملجأه **وقال** ابن التلمذ في قراح الوجود انما نصه  
 الاضحية تدعي حجة تعلق الادراك الروية بكل موجود ورجا ان يحسم  
 بعضه حجة تعلقها بالادراكات بكل موجود وفيه بعد في الخواص  
 التسعة طنة والما هو اضع من ذلك انما **وقال** البكر ان تعقب  
 العمل القسيت على ان القمع يتعلو جميع المصنفات وهو ان كل واحد  
 يتربى مع بعضها فيما واما فيما والخواص والخواص التي يتوحدت  
 في الخواص اما المبني يتعلو جميع المبصرات وهي الاواصر والخواص  
 والخواص الجواهر واما في المانع والمخادير والخواص الاربعية وفي  
 الاجتماع والجمع او في المنة والسكون انت واستندوا هذا  
 تعقب عن الفرق في العايرة الخامسة من كذا القصر والتلويح

الخواص



**الكتاب** عزوه لاهل القنينة ان القنعة والبصر صفتان زايخان  
 على العايقني العموم ومن كتابا يرتفع المعنى عنه بالامتداد عنده  
 المتكلمين ابو منصور النعماني وهو ما يدل ان القنعة والبصر راجعان  
 الى العلم فخلق عنه الامام الربيعي في حقه الجليلي على عبيدة الزين  
 الغزالي وعز الغزالي ابو العز المصنف لاهل القنينة فابنوا واهل  
 اهل انديز كنز او قال ابن ابي حبيب في عبيدة ثم صير بصير بصيرين  
 زايديين على العلم بالله قال ابي اللاح الخوان القنعة والبصر  
 زايديين على العلم ولا يقال انه هو وهو هو، كما في قنينة في خاتمة  
 هذا الفصل انت و خاتمة الفصل في ما خلفناه عنه في البحث الذي  
 قبله في انظر الصلوات بتعلقات اليه **الكتاب** دلائل ابوطالب  
 في معرفة الهدى وكتاب فقه القلوب من اجل كتب القادة العلماء  
 الصوفية من القائل على علم الظاهر والباطن في ما خلق الله اية  
 لاهل القنينة و كتابه في ما انه متبوع و اما عجت الاله لا يداد  
 الغزالي و اياه اعظم في تاليفه ابي علي الدين كما في دلائل الربيعي  
 في مقدمة في علم عبيدة و في كتاب القنينة دلائل غضب  
 ما في الاول و اياه في زمانه صير الى اذهن القادة في رغبته عنه كتاب  
 دلائل ابوطالب و كتاب فقه القلوب هو ذلك النور في دلائل العلم  
 الربيعي في بصر خلقه و ما اقتبعت به الامام له اصل من غيولها يرجع اليه بها

للخوا

لاقتناع موزع لما وموقعها انت بقول ابن دها في رقة التعليل  
 انه من الباطنية من المتصوفة ان اراد انه بعد احاطة قلوب النصارى  
 من الطقوس والقنينة و اقتبعت اياها وفولها وفولها بقتضاه امره  
 يستخرج معانيه من باطنها بكنه الباطن الربيعي واليه لا اله الا هو  
 لاقتناع مع الطقوس الموزعة في الزواجر و صعب لما الخوا في الرجال  
 وهو بعيد من محوى من زواجر اطلما و ان اراد انه من لا يحمل  
 النصوص على الظواهر بل يعدل عنها الى معاني باطنية فيعلمها بطلان  
 للاحكام التي عبت كما تقول ابو القنينة المعروفة بالباطنية فيعلمها بطلان  
 وليست من المتصوفة في قنينة و اما في حقه بالمقدمة في علمه من الزواجر  
 التبعي بوجهه و الخلة و في اوله المجدد يقول القنينة في علمه  
 و النصوص في علمه و الخلة و في اوله المجدد يقول القنينة في علمه  
 الخاد بكفي انت ابا ابوطالب من طاولا و الا في آخره بصرى و خلق  
 الفلا و الهدى و كتابه المنزور منصرف في الزواجر في جميع من الباطن  
 الظاهر و ما هو مؤيد بالكتاب والقنينة و من ان اراد بالاختلاف في  
 الدلائل و غيولها و اذ كان الجوارح و كعبية تطهير القلوب و انواع  
 المعاملات و اذ اراد المعاملات و القنينة و الخلة و كعبية و اجلت  
 التي في اولها الخلة القنينة و بيان العلم و المعنى و من فيها  
 و المذموم و غير ذلك في الزواجر ما اقتدى به غيره في جميع من اهل الحق

٧٩



والتعريف في الله عن جميع ما وضع في كتابه من مثل ما ذكر في السؤال  
 المذكور بمصيبة تيسر التماسه من اية الهدي بالتاويل والتعريف  
 الخرج ما امكن ولو وجد جميعه ولو باعته ان يكون قد عيبه لا اثم له  
 وما لم يثبت فيه التاويل وكلنا علمه الى الله مع عدم الخلف بظاهره، وليت  
 هذا ما نأمنه فيسأل الله ان يشر في العتق حيث يغفر كل ذنبه فيقبول  
 وردد الابل الى صاحبها اذا الغنى يعني اليسر في الله عليه ولم يخال  
 غيري، وطرا في الله، لو جوب العتق للجميع صلوات الله وسلامه على  
 نبيه وآله عليه اجمعين **وقال** دلائل الربانية في القواعد من النافعين  
 من تبيين ابن الجوتي وبتوحيات الخاتم بل كل خطبه او خطبا طاب  
 سعيه وابن العارض ان قال في موضع من كتابه في المصالح  
 منه والتعريف والتسوية والمصون به عن غير الله ومعاجل الضر  
 لكن والمنفرد وموضع من قوت الى طالب وطالب الضر ونحوه  
 بل من الخراج من موارد الغلبة لا تجنب الجملة ومعاداة العالم اجمع  
 في الدنيا لا في الآخرة في حجة صادقة وبطرية حليمة واخر ما بان وجهه  
 وتبليهم ما علموا والاله لا يوافق فيه باعترافه على الله وانش  
 الخبيث على غير وجهه ما علموا **وقال** انما عبر الله بنبي عباده  
 يرجع رعايله وامامه محتمو في الكلام في نسب الى القبيح في  
 طالب تم اعترافه عليه وهو في غاية الشغور ان قال او مثل هذا

س

الطبع الركيك بتفكيره ان لا يعيبه ولا يعيبهم منه الا المعز المذموم  
 لا يجوز ان ينصب الرجل حرة البصاحة والبلاغة وحسن الرأى  
 في العبارة منه فهو الحق ومن اراد تركه المعلوم عرب ذاك فطعا  
 لثنا من اهل القبيح ابن عماد رضى الله عنه منع تسبيح كماله الطل  
 اليه لعلومه واهل الرد المعتقد والخرات **وبالجملة**  
 ما لشيء اوطا لباري الله تعالى عتق خطاة امة من كل من العا والاعمال  
 والخالص طيب يرتوي بالما حنية التي هي معارفة الله والعبادة  
**قال** دلائل الربانية في القواعد في المعاملات اخذ من نظر البصيرة  
 لان هذه يعتبر ما يصف به الحق وهذا لا ينظر فيما يخصه ان كان  
 وافق من نظر الاول لان يعتبر ما يصف به المعتقد والقوي في  
 مما يقصرون به اليقين واخذ من نفي المعسر والمعتك انما يعتبر ان  
 الخيال والمعروف هو يزيد بطلب المسألة بعد اقباطه اثباته وان  
 وهو باطنه خارج عن القابضة فضلا عن التصديق والاعتقاد  
**انظر** **ف** **وهو** **ب** **عن** **هذا** **الذي** **هو** **الذي** **هو** **الذي**  
 هو امته عيش الغنى في رضى الله عنه بسؤاله في زيادة على سوال  
 القبيح ان من رزق وقطر من جوابه **ما جاء**  
 الاموال المتعلقة بالمرئيات الخافيت على وجوده لا بعدد غدا  
 الدنيا ميتة ومماتة في يده وتوكله في يد من غوانه اذا وجد



المتعلق به فكل واحد من هذه الالام لا بد ان لا يتجسد كاطلا العديم  
 تعلقه بالامر او نفيه بالعدم فاما مؤدوه في الالام لا بد ان يكون له وجود  
 محتمل في شرايط الظلمة كذا فخاصية الالام الالام كذا في كل  
 متجسد ويستحيل تعلق الروية بنزلة العي الوجود الوجود في كل  
 في الالام الروية الالام في الغرض العلم وهو كبراء على القول  
 بكون المعلوم موجودا وهو محال على الله تعالى وهذا الوجه ليس بغيره  
 المخالفة ومعنى ما يسمون الفواير وهذا العلم لا يوجد من الطب  
 ولعلم ومعنى ما وضعه بطلان في بعض الطب وفيه فيل  
 الطب لا يقع بانفسه في غير هذا العلم فضلا عن كمال العلم  
 واظنه لا يعلم معنى التعلق بالالام في محال صعب معلوم  
 في العلم في ارتكاب البخر والاعمال معلوم في الجواهر المتمايز  
 الغرض المتمايز واداء حفيضة التعلق في هذه الظروف  
 والاحتياج فيها انما ينبغي ان يكون بين الخواص والمقادير  
 العلوي الذي له المادة والجسم لا للعوام بل ان هذه المطالب  
 على حقيقتها توجب على التسوية وهذا الرجل اول وجهه ابرأ  
 هذا للعوام والاطلا معهما في وقايفه ان اراد ان العدم من حيث  
 كونه معلوما فكل واحد من هذه الصفتان ولا يستلزم الوجود في كل  
 مطلقا مع كونه في العلم الظاهر في غير معقول وهو اقرب للمعقول

منه

منع للمعقول ولا يرجع بهاد في المبالغة لا في كبره ومعاداته  
 في الله تعالى ولا يجوز ان منتهى ولا في ذاته ولا في ذاته ولا في ذاته  
 في علمه بالحق والحق الوجود طبعه على جميع الذي كان  
 يسأل عن شكل القرآن ونسقه ابعث وسؤاله اخبر من طبعه  
 بكنه وان لم يفهم عليه وجب انما علمه ضلاله والتعريف في رفا  
 او في الالام وهو ضال مطرد في لغته رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الغافل من امره في هذا الامر او امره في هذا الامر في الغافل  
 لا يخفى كماله في الدنيا وفيه في بعض الالام في بعض  
 غير محتمل بها اما الصانع بالقدرة مع بقاء الالام في بعض  
 في العلم عليه وفيه في احد ثم ملاقة مع طاقته في العلم  
**وقال** الذي في بعض الصانع وفيه في بعض الالام في بعض  
 في العلم بالاعتقاد وطان مشهورا مع اية بصيرة في العلم  
 نقل في القبح من العلم في بعض الالام في بعض الالام  
 ان الالام في علم هذه الصانع في العلم في العلم في العلم  
 الالام في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم  
 الخواص في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم  
**اقول** اذا طان العلم في حفيضة تعلق الصانع في العلم  
 في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم



والنظر بالبحث في اجوبة القيوم المصنفين العلماء العلميين لخصه  
 جعلت فري وماروت قروي وتماضيت ما يصري وفولت في غير منزلي  
 اللذين انعموا في خطيتي وججوا واحدا في امي وما انت اعلم بي  
 وظل الله على نيتي ومو كانا نحرر على الله وهبته وفيما تسليمت  
**فصل** اما غلبت الجمل الى ث على طلبة الفقه  
 الجليل بلير خاظم بل علم طلبة دل نظر الامن رحم الله تعالى واقعة  
 لوجه حفيضة لاصرافها وتولا انشا الله تعالى ان يعلمين واما العلم  
 التابع الفاء لطل جمل وفعه اخبرنا ان الله عليه وسميها اخبر به من  
 اقراها الصاعدة بخله العلم وظهره اظهر واخبرنا بانقطاع العلم بانها  
 العلماء اذا ملين له بفعله اذا لم يوفقا لما اخبرنا من روضه جمل ان  
 ونسبوا بانها بغير علم بطوا واضلوا وفعه بلغة ان هناك رجلا  
 يفي في عظيم الشكر القسوي ويدعو العوام الى افرايم العفيدة  
 المتداولة المعروفة عنهم نرات البراجين ويغوا من لم يحطوا بمر  
 طابى ويغوا بغير هذا حيا الاملان لطالب يفي بجليه جان ثبت هذا دل  
 عليه بما ارفع بالادب لوجه الاول ان العوام او ما يليه لم من التوحيد  
 وغيره عيون الصالحين ما اذ اضلوا قروى بهم الى ما جودوا الى قروى  
 ذكره الائمة الناعمون والعلماء الربانيون ربح الله عنهم **فصل** الامام  
 ابو عبد الله الجاي وفعه الربانية التي يريه الفاضل صغار العلم قبل تكملي

ومن قراجه

ومن قراجه في حقا به المفسر الجامع باب من غفقه العلم فوما دون غفقه  
 طرا حية ان لا يعلموا **فصل** في حقا الفاضل ما يعيون اقريه ون ان ذكرى  
 التور ورضوله **فصل** في الكورانية كملوا الفاضل ما يعيون ليل الفؤدية  
 الرذيلة في التور ورضوله وما ضل من ضل الالفلة اللام الى الماخرى الرقود  
 من حجب العظام وبيد ربيع فافسح الى انشاها وهو بطل فله عليكم  
**فان** فلتت يلزم كبح العلم فلتت كمالا قروا الى فوله فجا العلم  
 فوما انت **فصل** في الامام الرباني في كتاب البدء بطرح تنبع المحملات  
 ودلا انشطارها لطل مع العوام وغيرهم وتعلم في علم التوحيد وفعه  
 في القلوب وفعه الماكلة من صلب الربا فة والظهور بالفي ايب لاني  
 التبعر بمجولة في حيا الغيب الى ان فافسح فافسح الشا الى الله علف  
 وفعه امرنا ما فتر (ما نبي) ان فالحا كلب الفاضل ما فتر عفوكم وفعه  
 عليه التبعر فتر الفاضل ما يعيون اقريه ون ان يذكى الفم ورضوله  
 ثم فال او من وجهه الضر في ذ الما سبعة اثبات اخرها ان حفاين التور  
 وفعه فافسح فافسح الضعيف متوفعة في الحيرة والضعب الشرا في  
 ان الاول رجا اثار ففهمه لافسح الامام عليه وزلا اعتقاده بما يورده  
 من الاضطرار الفالت افترجا فان بصورة شبهة او فولا ففتبت  
 في بعضه ولا يثنى ربيع بعد وهو اخر الوجوه الى هي ابن حنبل  
 الحيا في كماله لما اللبة الرد على المعقولة انت الما منع البان



**وقال** في فصل قبل هذا والعلوم المغيبة عما تنزه القلب اربعة  
 اولها علم التوحيد والايان وانما يخرج منه عقيدة مجردة عن البرهان  
 محروكة في اليان كثر حجة العقيدة للامام الغزالي وبرز في اها ورواه  
 ما في رفاة الفقهية واعلاء في مئة اصول المذهب الخ وفراصة  
 واضر ما يسهل من غير القلب وكما تستغل بالافعال الفاريل من غير احتياج  
 لهذا لا لا مقتت للقلب مقصور للذهن موكن للايان مضعب  
 لحمة الوجوبية من القلب الا في حوقا له منتصر للتحريكة بما اوتيه  
 من العلم والايان فيخرج من الوجود بقا لا اهل ولا عتيا في مرارات لذويها  
 القلوب المرافى كالخيل في غير محتاج اليه واذا رعى الغيل عليه والة  
 كمالها **وقال** في الايمان في فصل علاج القلب الموقر لهواه ما في  
 الطائر تكرر الاضايير الجردة عن البرهان الواحدة التيان دردا وتلاوة  
 حتى يقطن معناه في النجرات **وقال** في علاج الروحانية لا يلزم  
 التبعض في الغايد من العلم بغواعد بل لا يجوز للعوام الخ في هذا  
 ورا الفواعل المذمومة **وقال** في الامام الغزالي في العلم وفراصة  
 الخفايو با في كما يتضرر الجمل بالورد والمصدقة **وقال** في  
 ذكر الويل في عقيدة الامام الغزالي وفراصة ما نصح في ما جرى  
 في هذه العقيدة في الغزالي وكما مادة في ان يوفق طائفة  
 النفس والعقيدة فاعر عياض وغيره لا اله الا الله الحية وفراصة

في

الحان له نظر العلم ويغزو ما على العلم **وقال** في امر قاضي في عقيدة  
 والامام الغزالي في الفصل الرابع في العقيدة مع قوله ما ذكرنا ينبغي  
 ان يفتح للتفسير اول فتوى والمريد او الفقيه كالمصنف في فتوى  
 ما توفى اليه فيفتح له مثل هذه العقيدة في حديثه لا يمان ان تعلم  
 اعتقاده وعرب ما يلزم من الغايد جملة والايان في علمه لتصح  
 معتقده بخلاف العلم بالغايد واصول التي في ما عقيدة يتكلم في  
**قوله** بعضا يعني مجردة عن القبح ليشب في خيالها فتورا الباطل  
 فيطلب معناه طلبا ضروريا فتبين له صور معانيه اما بتفرد في  
 او تنصرون من معانيه في طلب ما وراء ذلك في معانيه فيسروا له  
 بحسب فراه العقيدة والبعثية والمكرية الزان ما ابا يتبع اوكا  
 الحجة ثم العلم تنصروا وادراكا لمفاهيم الحجة ثم الاعتقاد اذ ان  
 الزايد اذ يفعل التغيير ولا فيكون دخول الرب عليه وهذا الواجب  
 في حوا المطالب جملة لا تفصيلا فيكون ترتيب الاعتقاد او لا جملة  
 ثم تفصيلا تصح اثم حجة ثم تعلمه ثم تأييده بالبراهين وتفسير  
 بالتحقيق والتصديق واما وجه لا يفعل فخطا اذ يصير عن الاعتقاد  
 في رتبة في جذب من غير اطر غير صحيح فانظروا ما بين رتبة الاعتقاد  
 الجمل والاولى تبة الغايد بالبراهين **وقال** في رتبة  
 التدرج والتربية فيطل الطالب على اربعة اوقات في طلب ما حق



عليه من طلب العلم في البداية فليعلم ما هو الوصول إلى التخصيص  
 فيقول الواحد منا إذا حصل من كتابه الزهري في إجابة على الخلق قال قد خلا  
 الكتاب فهو خروج أو تحصيل ما قيل قبله من مادة اللغة التي وهو من  
 التحصيل ولا يصح في مكانه وإيه وكل ذلك من موضوع متعدي الاستظهار  
 بالمرأى بالاشتغال بالخط أو غيرها من البلاد لا يجمع حصولها  
 على الجمل المركب إذ جات فيه البدايات لفصول لم يأتها من غير  
 أو أنها جات في البدايات لا سيما يلزم من تعدد أطرافها انقطاع  
 إبانها وفي جوابها من حيث البقية الوجه القادر من هذا إذا تقي  
 الشك في دعواؤكم إياها الزهري وهو عليه إذا لم من حوصلة  
 حيت دوران الخلف وتحصيل قرات ذلك من مشهورات الغيب  
 والفنون إذا بعض وجه وقلته وإن كان فيه خفي **وخان**  
 الشيخ أبو جعفر التبرعماد رحمه الله تعالى بعض رسايله وقد عاب  
 فيها الطبع المقتضيات والخروج من دور راحة في الطبيعة كما  
 قال في كتابها والقبول وبعث أن ذكر أخباره في الخبر والحق لا  
 يعين لأنه من المتكلم والتعب وجزئية واحدة يتعاطها العمل  
 الزمان وهي عنينا من المتكلم وهي أن المرحوم الذي قد أحسن  
 الفاضل لا بد له من مطالعة الكتب قبل البعث إلى العمل  
 وهو هو المتكلم اليقن إذا لا في اليوم كما ينبغي أن يتفحصا على

في

من يجب عليه ويؤى أنه معاقب على تركه وهذا الوجه لا يترتب  
 على من عند علم حاصل يطلب منه شيء للغير وإما من ليس عند علم  
 يطلب من الزهري لا يطلب الله تعالى إياه إذا لم وأما صاحب العلم الخاص  
 لا حاجة به إلى إجابة الكتب لأنه إذا يطلب العلم لينفصل عنها ما يغير  
 أو يستعيد منه إذا لم وهو كذلك الذي مضى من تصنيف الزهري وجب  
 على بعضه ما لم يبق عليه وإيه من التعليم لما قيل في كتابه حاصلة عند  
 في الوقت قبل مطالعة الكتب وكان الصواب يهربون من التعرض  
 لشيء يجب عليه **وإن قلت** أنما يطلب العلم ليحصل له تخفيف  
 أمره عند مقتضى أو يستعيد محاميل لم تكن مقتضى له عند  
**بما قول** ما اقتضى عليه من المحاميل لا يطلب تخفيفها أو  
 استعادته محاميل آخر من حيث اختياره العلم في بعض الكتب  
 أي أنه يجب عليه أن يعلمها ويعتقد ما يجب عليه واعتقاده  
 ثم بعد ذلك يطلب منه أن يعلمها للغير ومثل هذا لا يتفقد  
 من اجتهاد المكتبة يكون ذلك لا يكون إلا من تعاطيه لا في بل يطاع  
 الكتب من أفادة اقتضاه في ظاهره وإرادة الاستعادة ما ليس  
 عنده إلى وقت اتبعوا كيما اتبعوا من المحاميل تكون كتب مشتملة  
 بماذا أخبره في الاستخفاف وإيه من آخراته أو أن لها على  
 الجمع وهذا دليل على إخلاصه في عملة الله بل للرواية والنص



والترتيب في ترتيب المصايل وفصل طلاء الفرس من قبله وهو  
اعظم التخليل والتفصيل وذلك في الما والمواد التي عاملت وتجميع  
له تعليم العلم وقته ويدل ايضا على تجميعه تخصيصه الذي يحصل من  
مصول القسمة ووقت معلوم في ايدى الركا البصا وتخصيصه بذلك  
لحل احد من مقامات وتماثيل وتبصيرها وتخصيصها في كل مقام وتبين  
في اوقات في الاوقات ووجه من البصيلة والتفصيل والذات الزل  
يوقع عن الارض الامم ارجلهم على طرقتهم لو قيل لم مات ارجل  
متلا فيضطع ما هو فيه ولو كان خلاصة ذلك لم يكن كما ذكرنا  
بلا يتعين تعليمه يحصل محصورا فينت في الدلالة المطلقة واذا  
عرفنا في انظار ذلك هو واجب قطع ما هو فيه وتبصيرها بالواجب  
ثم اذ في هذه الحالة التي رخصنا من قصره لتفصيل المقامات  
والاستعانة ما ليس على ما عرفت معزود من المتعلمين بل لا  
فيه يكرب ويدعي التعليم في كل باب الجاهل من اللادب معه  
ما يليق بالمتعلم مع الجاهل في يوم منكم مستخدمنا ان تقتلوا  
رؤوسكم مع رجله او تخزنه عنها فحسب قدر الكثرة وطوله  
**بان قلت** كما ذكرنا صلت من هاديا لاجات او به صلت  
بما تخطيه الزمان الكتب بلا اقتراح في ذلك الرماجة طقرا  
ولا الرقيم العبارة وتزيينها في ذلك لا تصنع بين ايدىكم

الغناء

الغناء في غير اخيه ويجمع الخدم في عينه معنضا **بافسول**  
للم اذع ان يخلص فيما ابعده من ذلك والاولا اعنفه في تجميع لنته تعالى  
والما يقع في ما يقع في ذلك فصل الراحة عليه وتبصيرها في الكلام مقل  
واجعل في ذلك ما جيب ارجلهم والطار في تجميعه ولزاجية اذع  
في ذلك ما جيب من هاهنا فحسب دينا ودينار اما الرقعة من لانتها  
تفقد مع علمه لانه دينار ودينار او ابلغ منها والمستند حرقه  
على امر الدين ويكثر ذلك في غير الخوف في عداة في حرقه في  
عنصر الطب لم يثبت في تعليمه ذلك في ويستمر في الخطر فيه  
خوفه في اكثر الصلاة وان لا اشعر به وفردون في تجميعه في  
من الغرة ان يجمع ابد له هاديا في من وقته من الهديان ثم لا  
اقلب ما جاتي من ذلك في ايدى من الزمان او هاديا في علمه في  
او الرية التي ليس في علمه خلاصه كلوا الله رايب في الجاهل في  
بطل مع مستخدم ولعل ما يصلح ولا في مع هاديا او الا فرار به وان  
طال ما يجمع في النجات والعوز في درجات نعمة في يلقه لان التماس  
يعي بها **بان قلت** كيف تكون نعمة وهي لا تتبع في هاديا كرتا  
**بافسول** ان لم تتبع في الوصل الركبة في الدلالة في من المنفعة  
في حصول بعضه من لم يحصل في اشهر ما يلقى من جملته في من اعظم  
بجولان ومن وصل الى باب الجنة ولم يدعها في حصوله بعد البقر



وهو طهره في قولهما والتفعا انما انتا الثالثة رويته في موضع  
ورضاء عنها وذا الذي هو وجه من الاول دعاه له للتفصيل ان لا يخذ عنه الله  
تقوا على تليده بما في اياه بالاصح هذا لوقد والله على التتابع ثناء على  
المختوم وفي هذا بين من فصر الظلم والظلم ما لا يبيد عليه واعتبروا  
لكن انما هو الاقبح في الله عنده في الحق اصل كل محبة ومصلحة وحسنة  
الوضع عن النفع اصل كل طاعة وبغضة ومعتة عن الارض منطاعها  
ولان تعجب جاحلا لا يرضى عن نعمته فيقول ان تعجب عما لا يرضى عن  
نعمته ما في علم العالم يرضى عن نعمته وايضا جاحلا لم يرضى عن  
نعمته انتا افظروا ما عنده ثم من الترويح عما هاذوا اجملة جلا  
في هذا بنفاد الله بعد ما اتبع البصيرة في هذه البصيرة والقدرة  
المستوى في العبر عما نكت ونقول **الرابع** في نعمته تليده  
للزهور وما عجايب بنعمته بتدبيره عليه وفرا في الله عليه وقيل  
لما انتا على صاحب مضعت عنوط حيدر وما من كان مادم المان  
لا محالة بليغ الحسب كذا ولا ازيد على الله احد **الخامس**  
عصره الايمان بوجوه الحق قلنا العبيدة وتم في غير ما من البراهين  
وماذا في غير من البراهين ثم قلنا البراهين على طريق المتكلمين واني قد  
يقولون في الحديث ثم دلا في اجلا من ان يحتاج البراهين لولا حكمة القهار  
في العجب المانعة من عفت عليه الكلمة من العجوبين **والفصل** في

في

الحاجة انه موجه في الحق ضرورة لطل امر واذا انتا الرسل المتفجير  
الترايع ولين صانته من خلق السماوات والارض ليغفلن الله فلين  
الحارون من يبيها ان طمع تعلمون سيغفلون لانه كمالا وما في غير الحق  
انها نظرية في بية من الضرورية وما احسن قوله وفي الله عنده هذا  
فتانين من يستدل به ويستدل عليه المصنف ايم عرب الحق لا عليه  
واقبت الامر من وجود اجملة ودلا استدل بالعلم من علم الوصول اليه  
والاجتر غاب حق يستدل عليه وتر بعد حق تظنون الا قد وجبني اليق  
فوصل اليه انتا الا انه خاضع له خواص ويختص برحمته من يقا وقاملوا  
البصل القليل في التوحيد من الخيا من اوله وهو قوله الا ان كل علم ظلمة  
والخا انما يظهره في قوله يا عجم ائيب يظهر الوجود في  
العدم ائيب يثبت الحادث مع من له وصف الغنى وطالعوا ما حضرم  
من الترويح عليه في جوارق البراهين من البراهين والقل على الحق  
وان كان البعض اهدى له سمعوا خورا منع يحيى هذا اياه ما فقه  
بسموا وما احسن قوله في غير الحق وفيه في قوله  
انتم منت حجاب الوجه لوضع العيان على جفد الايمان ولا تروا خورا  
بفظا وجود الا ان انتم الله **سادس** في جعله من لم يحسن  
البراهين على طريق المتكلمين في مومن ولما اذا ابدى اجماع فقال ان موجه  
بغير قوله تعالى فلو ابل تتبع ما لعينا عليه اياه فلا اجماع على ان المعنى

يعان















ما تم ثرون فخرها واما الحجة في عدم خلال الخلل في ايمان العوام  
واذا كانوا من اهل العلم كما ذكره البكر وهذا لا اعتد غير حجرا له  
وذا لم لا اذروا جميع منه ومنه من ذلك اياه جنس من يقطع حجة  
في اهل العزة بالعلم برينصوبوا القضاة فيز عند الموت اذا كان مقلدا  
مقلده وبلغهم الحاضرون من العوام ذال الذي ويعتقدون موته على اقل  
اذا سمعوا منه ذال الذي يقولون لم فلا وشهدوا بلان وان كان العلم  
ذهبوا عن ذال الذي اذا خرج اى ظاهرا لا لى له ولا حجة الا بالة  
ويوجهون ذال الذي في اهل القبلة ويقولون عند الذبح اسم الله والله  
الخير ويختزنون اولادهم ويرونه عنوان الاصل والخر كان يقيم كبير  
اختن بيده ويصورون رمضان معتقدون من ابطر يمد اى عيضا  
من الخوفا ويستعدون فيه وان اذكرتهم المضيعة ويقولون عند  
المصيبة اذالته ولنى بعلى عيضا من الذخيرة بالان تا ظاهرا لا لى  
بعل محكم خبر الله يعطيه الجنت وما تفتى وعن الاضحية فانه  
بارسول الله ودا حمر ويتنصع بعضهم عن ربحه باليتو على اقل  
وتحيا اعتقادا منه ان جاهد عيضا ويعتقدون في جماعة يوم  
القيامه في المذنبين ويدلونه عليه اذا سمعوا انهم على الله عليه واما  
را جعين احوالهم ذال الذي ويخبر بعض الياذية اللهم ادع عنه وهو  
جمل من فائله الا انه من جسد النعيق فهو محمود من حيث البصا

وتعافيله

ويعلم فائله ما جعله ومن عوام بله ذال من هو محاجة في اية وطبيعة  
ابن عفيلة ومغيرة القيس كيتا ايه من فيا ومغيرة الا امل المصدي  
المرقنة كل صباح يغى ونه جماعة في اطر المصاحف ولولا انهم  
من تلب البراهين ما عرج ما يقولون انهم ذابتن في اعتقادهم لا  
يتزلزون عنه ولوى ضا ان جميع من يرمع الفل عفر او يخلصوا  
عما ان دين الاصل ليس به في فريم وان في النصرية او البصودية  
او يغو كما من الايدان هو الذين لم يادهم الحامة باليتو بالحجارة حتى  
يستأصلوهم قتلا دون مكالته اهل وودون فوج في ذال الذي بالية  
قوله الا انما اولاء محملون ان كرامون اذ لا واسطة من الاصل والكبر  
ولا منزلتين من لتيق وقولوا اذا الفتي المعجب بايانه المويج  
بالبراهين وذا هي بقله البراهين فها هي به ان حطها لولا العجايب  
المعلمية جلمه الزهوي حباله في تبط ما ذابعتين تزوج محل  
معد الفلاح بالاجاب والقبول والما انا على حالها من ايمان القلبية  
منه او اخر اهلها ذال العفيدة ليح الفلاح ما ذابعتين اذ لم تحطها  
كلامية وليست بظاهرة بل ايجوز له ذكاحها وذا بالوكيوز ذال محم  
وان لم يتزوج قهل حضر عفر ذكاح من زوجين من هاولا العوام وكل  
فهم يروا تايينهم وها فالحا اعميه وها استبعثوه باجى على كمن  
اذا ذال الاصل اذ ذال الفيل عيضا عليه الاصل او هو في مغارة فح















وجوب المعينة على الايمان وعجز الاحتجاج بالتقليد اجماعا كذا نقل  
 القريظين ابو العز وذكروا دلالة كل من الطرفين واما ابي عبد الله عليه السلام  
 من ارادة **وافر** اليه ان يفرجه في نصيبه وينبغي الاحتجاج به  
 لمن يجمع قابلية قصير النكر بغيره المتكلمين لغيره ووجه الدلالة ان الامامة  
 في تتبع الارادات والصبغ في جرح بل منوع في حواشها اذا خال الاول الى  
 العجز وقرارات الله يعظم من المتشقة ومذاهم في طاعة البلاد  
 لا من لا يظهر من حبه ولا يدعوا اليه واما طوعه عليه فلهذا صرحوا  
 الله عليه واما هو القاد والمطروفا قال لا يزال اهل الغيب كما هو في  
 علم الخرافات الضاع والى لا قطع في حواله العمل اقول بالاحتجاج  
 بالتقليد كذا انقطع النفي عما تقدم ان هو ماء العوا لا يدخلهم  
 الخلاب من كماله كماله غير واحد والتقليد عليه بل منعه لستم  
 حضر من الغيرة تحت ايمان الله ليحذف خرافات الطائ بعوا المؤمنين  
 وبخلاف الصراط في معاملتهم ومخالفتهم وصون دمايهم واموالهم  
 واعراضهم ويضربون ما تقع فيهم نور كما اعتقاد وتقدم على حجة  
 من يتبع هواه من العمل العباد **وافر** قال ابو العز خالف من  
 ادعى الاحتجاج بالتقليد اجماعا فدقت من الاولين قبول كلمتي  
 الشهادة من كل ناظر وبما ان كان من البلاد والمتعلمين ولم يغفل احد  
 ممن مضى لمن قدم من العوا هل نطقت او تبسكت بغير طابع الرلالة

بل جردوا في احكام الدين على الاحتجاج في قبول اصله من كل ناظر وكلمتي  
 كما انبأهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان افاضل الفاضل يقولوا  
 لا اله الا الله الحديث ومعلوم ان احكام الفاعل يكون بناء على عقود تقليدية  
**نعم** لا تنكر انه ينبغي ان يتحقق في كل قطر فابح فيهم التاميل ويوجه  
 التمييز ويورد الشك ويجمع التكملة في هذه المزمع وفي الطمأنينة بلا  
 مرا ومن خالف عليه فليدر يحصل اما الزمان كل ملابح تجفيفه المعجزة  
 التي لا يصل اليها الا الغواصون في العلوم بمنى يعانعه من علماء  
 الامة ويحققون حيزهم ما ينافقه فطعا ولا حياء الى التواضع  
 انت **واسل** اليه عز الدين هاجوز للعالم في التقليد  
 في محال الاعتقاد اصولها ورواها فيجب عليه القطع في الدلالة  
 وما جوازها بكميل يلزمه الخبر بان الحق مع مقلده ان يكسبه غلبة الحق  
**ما يجب** بانه يكتسب من العلم به التصديق على الاعتقاد  
 المستقيم واذا حصل الاعتقاد بينا في قول بعض العلماء اخاه ذلك  
 لان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء باصلا راعيا والامة مع الفصح  
 بانهم لم يفعلوا على المادلة المنصوبة لولا اوله الدارج في علماء القاص  
 على العامة جميع احكام الاصل مع العبادات كما يجرى من قلة الابدالة  
 والتمسك بالحق مما يجب اعتقاده لان الطائ مجوز للمنفين على الله تعالى  
 فخلاب المعتقد بانه غير مجوز للمنفين اعتقاده انت **وقال**



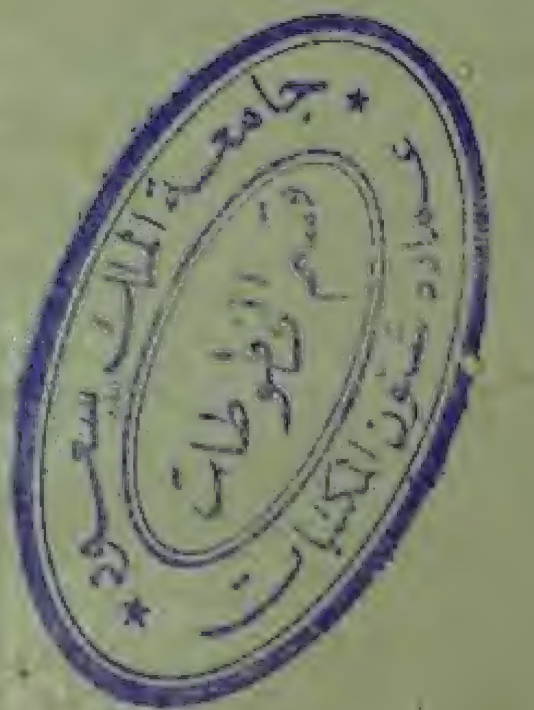
البكر التعليلية ذلك اصطلاح العمل بفعل الغي من غير جهة بالاختار  
 بقول الرسول والعلم بفعل المجتهد والظن بفعل المجتهد وتكون الدرك  
 ليس بتعليلية على التخييل وان اكلوا عليه ذلك عرجا والحق ان التخييل  
 اعتقادية وغير اعتقادية فغير الاعتقادية يجوز التعليلية بها  
 اتجاها لغير المجتهد وفي المجتهد تبطل محلها بالصور واختلافها  
 في الاعتقادية بالاجتهاد الاربعة واما من البطلان والمختون والعمل  
 النقوي وبمعنى النظر عليه صدور الاقربا وكل ما وراءه على محتمل  
 وذلك قطعا به فخرنا واليه ما امكن من جهة او المتأخر في كماله نعت  
 الذين وهب اليقين راسخين وجماعة احماء وكثير من المتكلمين  
 لما انه لا يفي وهو اللاح عن الما قال الضعيف رحمه الله تعالى في القليل  
 بان ايداه ليرى او ليرى فانه من قال لا يستشك ابتداء ابن  
 معتقدا على الاستدلال العجيب كل ما في ذلك بل يفي ابتداء على قول  
 من عرفت رسالته بالمعنى متناهية او قوا اقر صغيل قول النبي صلى الله  
 عليه وسلم جروا العاوي ثبوت الطابع وروحه انيته ومنه من قال لا بد  
 من ابتداء الغراء على كل ضالقة من اصول الدين مما لا يعل عينا لا طين لا  
 يستشك الا فخرنا على التعبير عنه وعلى محاذلة الخصوم وهو المشهور  
 عن الاحتجاج به في غير ان من لم يكن ثرا له لم يكن مؤمنا لا حتى في كل  
 غير القادر البتة ان لم يكن مؤمنا عنده على الاطلاق وليس بكار

لوجود التصديق

لوجود التصديق ولا كنه عام من قول النفس ولا كنه لال يبيعوا الله  
 عنه او جعدهم بفردية وعافيتهم اجتهاد وهذا يستلزم ان مراد  
 الاحتجاج به انه لا يكون مؤمنا كمالا كماله اعماله والاعمال لا يفرض بالمنزلة  
 بين المنزليتين ولا يبرهن ان من اجتهاد وعنده ما اذا يظهر انه لا  
 نظار مع على التخييل انما كماله كماله القصد ثم ذكر البقي  
 ما فلفظان عنده في الغيب الاول ثم قال قال الغايون بالحق ان طائفة  
 ذلك اياهم هو التصديق بما لم يلقوه من والمفهوم خوف فظنا والتالي متلك  
 اما الملازمة بل حصول التصديق منه وهو اذ علمه واعتقاه **فان قيل**  
 لا حيا حصوله كما يدان منه لان العلم اذ اتيه للايقان واما في كونه واجبا  
 مما كان وليفرضا لا المبدأ اذ المفرد ليس بعالم اذ العلم لا اعتقاد  
 الجازم عن مستلزم من ضرورة او استند لال وتلا لما ليس بخاص  
**فيل** المعتق في التصديق هو اليقين اذ لا كنه فاذ الجازم  
 المطابق لار جازم يكتفي بالمطابقة ويحذف الظن الغالب الى الاحتجاج  
 مع النفي به اذ جهة اليقين **فان قيل** ما المختبر به  
 الايمان حتى لا او تضر الا لادراك الجازم المطابق لار كان عن موجب اذ  
 فاذا المفرد من هذا الما التصديق وكل من من كتاب على ايمان لان  
 الايمان عمل صالح وكل عمل صالح كتاب عليه ما المفرد كتاب على ايمان وكل  
 كتاب عليه حتى ما يعين المظهر حتى في اياها فثبت من ضرورة على العمل



وحيرة العجالة والخلع من بعده ذلك حجة به من الدلائل في العلم  
 حتى كان في برهون الخلق بجزء الإيمان لمن في الوقت ثم مات من غير أن  
 ينظر ولا يصعد الوقت لولا الدليل في أصل من الدلائل عن ذلك انقياد له  
 عليه الصلوة واعتقاد الحق ما جاء به في قوله عليه الصلوة في كل حديث  
 في ذلك من **أمرت الصبر الموعود** إلى غير ذلك عليه الصلوة في الحديث  
 وفي الأصل منظر الواسع بما لم يصح إلا الفاعل ما هي جملة الحروف  
**ومن** أمرت الرجل إلى ما في حالة القتال الصالح أو أقل من ذلك  
 الصالح فأنزل ما صرح به فأنزل ما صرح به الحديث ثم قال وقال الغافلون  
 بعد الأجزاء المطلوبة العجبة ولا شيء من التقليد يجرى منه بالتقليد  
 ليس مطلوب وإنما ليس مطلوب ليس يجرى به التقليد ليس يجرى به  
**واعني** حتى ينسج أن المطلوب المجرى منه بدل الإيمان ولو ما يجرى مطلوب  
 كالأمانة ولو ما يجرى في الحق بل في الخصوم من أهل النظر وإن  
 سئل لا أتم فأروا ما ثبت في التقليد كذا أو ضيق أو ثار أو كل  
 من موعن يؤمن به عليه بل الواجب قوله **واجب** بأن المذموم  
 تقليد المبطل المحموق ولو ما يجرى من مقتصر عليه مع الفرقة عما هو  
 والإكباب بعقل في ما في صميم على الصلوات في الصلوات منه ذلك  
 عليه الصلوة أو تورا في ذلك عن **واعني** أن الجميع انقبوا عما وجوب  
 العلم الجليل وأما الخراب مما يجرى من الجبر والتوفيق أن ما لها حاليتها



في التقليد

حالة بلوغ العلم مما جرت به عادة ما بعد ما إذا لم يزل في الواجب  
 فيه فحصل الإيمان عن عهده جان سواء كان عن فخر أو ما كان محطه  
 وهو سعيد في عما أتفق من الأدلة والآداب في التماثل (ما الخالة  
 الثانية ما الواجب فحصل الإيمان عن عهده جان عن موجب فما أتفق  
 انظر وأما ذلك القراءات وما روي بما أنه لا الدلائل لعمومها وما يولي  
 لا بصر ثم الواجب للعلم عن أهل الصفة والجماعة بالانقياد (ربعة  
 ثلاثة للجمهور وما روي المخصوص بما والقلالة الفروي من حق أو عقل  
 وثانيها النظر العجيب وثالثها الدليل الصحيح والرابع رآه العلم  
 وهو الغالب على القلب عما جرت به العجبة **فسم** العلم أن الضرورة  
 لا خلاف به لا اعتماد عليه عن جميع العقل وترا لولا السمع في هذا  
 يتوجب ذلك التبع عليه واللاهاف مضمون ما يقبل إلا أنظر  
 العجوة وهو معتد الاشارة وجميع المتكلمين إذا الغائب الرئيسية  
 التي لا تتوجب ذلك التبع عليه لا تفت إلا بالنظر العجيب إذا  
 ليس من الضرورة ما تباينوا وابتدأوا بالسمع دون اللاهاف فاقربا في خصوص  
 يتعين النظر العجيب والمحدث يقول قول يتعين النظر العقلي  
 ما تعنون بالنظر العجيب البحث عن الجواهر والعرض عن القواعد وتنظير  
 ووحدة وكثرة أو عدم الإيمان عينه الأول بعد ما وضع حذر القلب  
 الظاهر في فال الصلوات في حمد الله إذا سمعت من يقول لا اله الا الله



غير، فافترافه من اهل العلم وكما ينبغي له وان عنيتم غير ذلك من طرف  
 دنا عنيتم بغير الله لا بما في ولا تضر الله لا بالحقية على وجود الحق  
 بل وعلا وانصافه بصحابة العلم من اهل العلم في كل واحد من طرف  
 يثاب ان يكون ضروري لاهل البزوات واليه ان تارة بالبطرة للاهله  
 ميتة كما قال عليه السلام وما قال تعالى في الله فسادا وما تصيب الله البقعة  
 وتعيينها وتصيل تلامذتها وتعدادها فلا يعلمها من مجتمعة  
 الجمع اذ لا يجازي ذلك للعقل اذ العقل لا يدرى ان الله لا يدرى ان الله  
 كثير اذ لا يدرى ان الله وحده حتى تم من ثبوت من ثبوت البرهان فما هو  
 الخلق المفعول اجماعا من علم النبي عليه السلام وقضاء هذه الحقنة (و  
 توافقت عنده حتى حصل له العلم بما في العلم بكل ما ثبت منه ونقل  
 له عنه من غير نقل عني ولا في غير من ينطق وكما قلنا في قولنا لا يعلم من  
 قد حصل له العلم اذ قد حصل له العلم ما يجب عليه وانما العلم بمنزلة  
 يحصله او فله في هذه الاطراف انما يعين للملته بما في ضرورة ما يتكلم  
 مع العلم الا بالعلم على النقيض من العلم والخرق في الضرورة والمخالف  
 ان تارة في جمع الارضاء فيقتل او يهين والمحرث فيقول اذ لا تعين الخيرة  
 العقل لتصيل المطلوب وانما هو لولا المخالف ونحن نفرض ان علمه عليه  
 التسليم ان رد المتردد والمطلب هو السلطة القهية اثر التجميع والعقل  
 والنقل بالجمع ولم يرد الى النظر العيان اذ لو كان هو المتعين في ذلك

لذلك اليه

لوجه اليه كما كانه بمعنى محيا من طرفه في كبرية قال  
 رسول الله صلى الله عليه وآله ياتو الشيطان احدكم فيقول من خلونى  
 من خلونى اذ يقول من خلونى اذ ابلغه وليستفد من الله وليستف  
 ومن طرفه اخوفا الا ان العلم يتصفا لكونه في العلم اذ خلوا الله الخلق  
 من خلوا الله من خلوا الله من خلوا الله من خلوا الله من خلوا الله  
 ردة، ولم يرد الى العلم ان العلم هو العلم **روى** الترمذي والشافعي من طريقه  
 ايضا ما اذا قالوا لا يقولوا ان الله احدث العلم الا ان الله لا يعلم  
 عن يساره تلامذاه وليستفد من الله من الشيطان في ما اذا تعلیم عليه  
 التسليم وهو العلم القابع في علمه من ان الله يبعث اهل النسخ حيث قال  
 الله انما انا طاهر الان العجايز ولا شيء يقول الحق فله لا يثبت مع المخالف  
 في من ذلك كما اذا كان ذلك في اوله مقادير في العلم والعلانية  
 ولو عول بالانظر العيان لاذ عن بعض هذه التخمين وتوقع النزاع  
 ويكون تعام العلم من مروض الحماية وتصيل المعتقدات عن علم  
 ولو بدليل في حق اهل العلم في مروض العيان وتصيلها في  
 الرض الثاني من من الخطاب عن محمد بن ابراهيم ولو عن غير دليل مروض  
 ولا عيان وهذا انما هو اهل العلم جامع في ذلك وما القوي  
 في البداية بضميه او اقله يدور في النهاية طبع العلم والطريف  
 اجمع ومن مروض في مذهب جاعلة والله الهادي الى الصواب واليه المرجع







نجوا معتاد زيادة انتها وقال القسيم ابو الحسن في تحقيق المبادئ ظاهري  
 كلام القسيم تحت ايمان المقلد لانه صرح بغيره ونظر بخاصه وهو المتقود  
 فالأصغر وهو عارضه المزمع التي يتغيرها النظر بالحق انتها وقال  
 دلائل الرباط في التمهيد القسيم ان في قول الغير بلا حجة مع احتمال  
 بلا حجة وان كان غير حجة وما كنهه عارضه في استدلاله او في حال  
 في التمهيد في اصول التوحيد ويحك عن الاضحية في القول القسيم في  
 وهو كروب عليه انتها وقال القسيم في حرداية القلب وقسمه من وجايد  
 المختار قول القسيم في التمهيد في اصول الدين ايرضا بل ان  
 معتاد تحريكات العالم ووجوب الباي وما يجب له ويتبع عليه ومغير  
 في الوجود ما يجب النظر فيه كانه المطلوب فيه اليقين في القول ما علم  
 انه كما اننا الشا ومن علم ذلك وما للظاهر واتبعوه لعلمه تمتد ون  
 ويقال بالوجود ايقه مغيرها وفيما يجوز واجب النظر فيها بالبعد  
 الجازم لانه في التمهيد في اصول الدين في الايمان من كمال جواب وليسوا  
 احلا للنظر بالقلوب بكلمة الشراذمة المينوع عن العقد الجازم  
 ويقامر بالايان غير وفيل لا يجب معهم النظر فيه لانه منقطة الوقوع  
 في القسيم والظلال لاقتلاب الانظار وقد لاذهان ودليلها اليان والنا  
 لتا مدحهم ان با الايمان ان الاعراب ليسوا احلا للنظر وان التمس  
 منقطة الوقوع في القسيم والظلال اذا اعتبر النظر على خروج العامة

من اجاب

كما اجاب الاعراب الاصغر عن سؤاله بمحبت رجا فقال الجمعية فقال  
 في البعير واثر الاقدام على المصير مجتمعات ابراج وارخا ابراج  
 وخرده ابراج الباق على اللطيف الخبير ولا يذعن احد من اوف من  
 فيهم للايمان الا بعد ان ينظر بعينه في وجه اما النظر على طريق المتكلمين  
 من خرد الادلته وتدفيعها ودمج القسوس والقباه عنها مع خ  
 حجابته في هذا المقام هل ين له في فيام بعضها به اما فيقولهم فمن يفتي  
 عليه من الخوض فيه الوفر في القصد والظلال جليح له الخوض فيه  
 وهذا اذا تحمل في القسامين وغيره من القسامين من راقته في العلم  
 ولما العباد العفديا في بيته عن الادلة البيغينية ثم محل الخلاب  
 في وجوب النظر النظري في موضع من القسامين اما النظر فيه اجاب  
 في المختار انه في التمهيد في اصول الدين في الايمان من كمال جواب  
 وان اتم في النظر على الايمان من كمال جواب في الايمان من كمال جواب  
 لعمري الايمان من النظر اما التمهيد بل هو من كمال جواب في احتمال قسط  
 او ولهم بلا حجة فطعا اذا الايمان مع ادنى قوة دمع انتها وقال  
 القسيم في السخرية في تاج الخدمة واختلاف في تظليل عامة المؤمنين  
 لعلايم المل القسيم في اصول الدين هل يكتفي ذلك بالانوار وكثير من  
 المحققين فالوا ان ذلك في اذ اوقع التمهيد على الخوض لا سيما من  
 يعرج عليه فلم الادلة انتها وله في تراج خبراه غني هذا فقال



القبيلة ابو العباس احرار المتجورين ما شئتم على هذا القراح عن قوله  
ما لم عليه الجهور والمخفون من اهل القبيلة الى يعني جهور  
المتكلمين كما خرج به في قراح الولي والاحمد هود البصفا والمدة  
ثمن على ان المولد موثوق من اهل النجاة فانه العلي في قراح جمع الخراج  
كما ان الزعيمه نبي او كذا المولى وجمعا هذا ان راد جهور علماء  
القبيلة على الجهور وهذا القصة يدعي شيئا من القبيلة ردهم الله وتبعنا  
بذلك على المظفر وتبني نازعة اهل علم من اهل تلك القبيلة  
ابن زكريا وادركنا عليه تكبير المخلد وتسبحة ذاك الى الجهور وبقا  
ان كبراه هذا او اما اللب من عفاير وقد رجع في قراح الضعف والمدة  
مايت من هذا التثديد في اجمع وقد اثار في اقل قراح الوضو الى  
شيء من تلك القبيلة انتما **وقال** القبيلة ابو العباس احرار الفلاني  
عن قوله ومن ذاك الى ان بالقبيلة المزدخ وبقوله ونظروا بله انه  
ولم اجد رصده احتججنا الى اوجاته وكامل الى ان اجمعا ان  
كان قد صدق عن علم ويخبر وان كان عن تقليد موافق لاهل الحق  
في عفاير في قبحه واما على خلاصه وبعي بقره الفخر المؤيد  
او العباد الى الفخر الى انما بعينه ان كان اهلا **وقال** الفاي ابو  
ذكرنا لتقليد في العفاير جوام فيلوا اخوان العفاير في عن العفاير  
والقبيلة المواجه لاهل الحق في جوام عن الكبي شيئا الى ان

هو

**وقال** القبيلة ابو العباس ما شئتم وما مضيت منه العجب الخلاب  
الروفع بينكم وبين ما يكون في اعتقاده مستند الى دليل وبرهان  
على كبريعة اهل العلم وان تم من يقول لا ايمان له ولا اصلا حق املانا  
لما ان الله توبيعه اذ ذكر انه لما حتى هذا الخلاب في معتقده الخراج  
الروفع على الفواير ليعاير الترم بين اخري جزييات العفيدة  
التي هي هذا القراح والتبعية ان يعضدها به دليل عفاير فاذكره اكل  
علم العلم في القراح في كتابه من الخلاب الروفع في قراح الامم واهل  
اوجب كل تشديد وتقطع ونع في الوجود الا فصر الخراج في الخلاب  
الى اهل العلم ولعل المفسود الاصول الخراج بالاعتقاد الضعيف من رية  
وجمع امكن ما اذا حصل من طريق التقليد كجاءه الى كذا في اذ اثاره  
دليل وبرهان من وجوده فان بينكما ولا يحتاج الى محاولة الدليل والبرهان  
لما من قبح الخلف عفاير ته بشكوك او شبهة واما من قبحه في الاعتقاد  
القبيلة كما اعموا القام فلا يحتاج الى شيء من الروف وتكون عفاير ته  
ارحمه يكتن من عفاير اوليد الذين يتعاضون هادة الادللة ويجزولونها  
ولما موجود مشاهد وقد احتج رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
الجلاب العجب بقره الاوار والنظود كرامة القرامدة ثم ينصرفون محلة  
الاجلعي ووعايتة مواشيع بل لو كانت اهلها وبلا الادللة والنظر  
في الخيب عليه ان تنفذ عفاير في وعاير وحيات وشكوك



وتشبه بنيتهم من غير روث على التخلل منها وخرطان قبل ان  
ينقصا على اية امان وحة ايدان وعند الطنب دلا على ابو طاهر الخراي  
ريخا الت منسج الرذ على هذه البعثة التي فالت هذه المذالقة كل  
ولما كتابا في كتاب البعثة وحيه بان هذه البعثة ضيفت وحة  
الذواصة وان اردت ما نفي في الخطاب المذكور وهذا ايضا  
ما يتضح من سلك ما ذكرناه مما ينبغي ان تنزه عن النظر فيه  
العقول وحسب علمها ان من اعطاه على بكل معلوم وبمحول حذر  
من الزلا والذخرا لا يجرى والذخرا واجبة انتا وخال قبل  
هنا وكان الامراء الجلب اذا فحق بما ينبغي على الله عليه ولم يثبت  
مع الاضطرار ما يدع بعينه - حضور ايطاب الدار اوباب المشيخة  
بما اذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت ما قاله عليه  
فلا الله ان يطلع من الممرات والمنفيلات اقل ب عنه الزيادة  
ولم يجز له ما اجعته وبنو حدة على الاداء ولا يفتح به ومعلوم  
ان على الله عليه وثمة من فهم في ذلك المجلد كل السجدة ولم يفتخر  
منه شيئا مما يوجب له ربح الدرجات في ولافة لا فخر كان هذا  
وكذا لان غلها ولا سلا جرب من ملأ طاة المقامة عليه ووصل  
البلل والاضحى الى ونع ما وقع من الاطوار ورحم اشيء  
تتفح دون بللها طوال دلا على اوصاف مفعلة من ذلك الى

المطلوب

المطلوب واولايله ووصايله تصنف فيما التصانيع ثم تصنف  
واخر تقع تصانيع طينة لا تنضبط لزما ولا يدكاد ينفذ مع  
الطلا وبعدها مصنعة امام اية امان وهو في جميع ذلك  
بالخود واما بل بالمشورة من ذكروا العباد مع المعبود وعلما  
تولوا الزمان تزايد الصديان واستروا في ابي على هذا الجي داني  
ولم ينجوا خنزير من بعد ان جانا بعثة الازم ذ الرذ على الحفيضة  
او يثبت اوتيه من الطريفة تعود بالذ من الغرور جاذب الزكوة  
كل نور انتا **فصل** دلا على اية طاهر العامور في  
من اذاه هو قوله من اقل الناس غلوا واخر ابل كايعة من المتكلمين  
طهر واعوام المسلمين وزعموا ان من كايجب الطلا حتى تمت او لم يجب  
الخطير التي عية ياد لتنا التي حررها فها هو كاي بها ولا ضيقوا  
رحمة الله الواصية على عباد الله (ولا وجعلوا الجنة وقعا على قسمة  
من المتكلمين ثم جعلوا ما قوا من الصفة ثانيا اذ ظهر في على  
على الله عليه وسلم وعمر القربة حطهم باصلها كوايف من الجلا  
العب كافر اقصوا من عبادة الوثن لا يتعلم الادلة ولو اشتغلوا  
بها لم يصحها ومن فخر ان مرد لا يمان الطلا والادلة العجزة  
والتفصيصات التي تمت بعد ابعده الغيب كابر لا يمان نور ينفذ مع  
الذخرا قلب عبده عطية وهدية من غفر قارة بتبيين من المالحق



لا يجزئ التعيين عند وتارة بسبب روياء المخل وتارة بقضاة في الرجل  
 متدين وسراية نور اليدين محبت وبجاسته وتارة بغنية حال بعد  
 جأ أعراجه أن يفرض الله عليه ولا جأ حله جلا ونع بهه على طاعتها  
 البينة جرة انظر لاسما انوار النبوة فالواله ما اذا وجه كذا  
 وقال ان يقع في عليه كاصلا وقال ان اخذت كماله الله بعثه في سبل  
 فاليد والله بصدقه يمينه واصلا ولم يستغلوا حرمه بالليل وتعلم  
 دلالة بل كان يجهلوا نور الايمان ولا يفلحوا في الفرائض فلو لم لمحة  
 بيضا ثم لا اذا ابرأ اذ اخرج انما بقضاة فلا في الحلال العظيمة وتلاوة  
 التي ان وتصبغة القلوب جليت فتحي من نظر عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وعن اصحابه قوله لا عراجه اخلا الا ليل على ان العالم حادث  
 ان لا يخلوا عن راسعراخي وما لا يخلوا عن دكعراخي وهو حادث والله  
 تعالى عالم وفادح بخرقة زائرة على الذات لا يجرى حروا هو غير الوحي  
 ذلك من اصم المتكلمين وانت اخرا لم تجد هذه الا ليل على ان يفلح بل  
 تجد ايضا مخاضا مضاها بل كان لا تكتسب مملوكة الا على جماعة من  
 ولا اطلاب يملكون تحت ظلال القينوب وجماعة من اللاحاري يملكون  
 واحدا بصر كل الزمان او على الغيب جذا ان اذ اظفوا بكلمة الشهادة  
 علوا القلاء والوطاة وردوا او حفا مفتح من الوعامة او غير هذا **فهم**  
 لا ان يكون ذكر ادلة المتكلمين احرا اصحاب دلائل ان في حوب بعض الناس

والذي ذكره

ولا اخره الرد ليس في مضمون عليه وهو ايضا قد روي ولا نفع الطلح الجاريد  
 في مع قولوه كما يستعمل عليه الغي ان جأ الطلح الجاريد المتكلمين  
 فانه يستعمل نجرها المستعملين بهه في صفة جلا في عن العامة  
 لا ان يكون حفا في نعيم بل يكون ذلك سببا لفساد الغناد في قلبه  
 والذ لا في محله خاخرة المتكلمين واللعنة طاك ينكسب عن واحد  
 انظر من ان عتزال او البدعة الرغوى ولا من ذهب القليل الى  
 مذهب لي حبيبة مثلا وفي هذه الاقضية بالاسباب اخر  
 حرق الفتا بالتيب ولذا لم في عادة القلب بالبرعة بها في  
 البجاءات بل قد حذروا الخوا على من يخوفه الدنيا ويستغل بالبحث  
 والقضا او اذا اقرض المدا حنة بزمنا بان الخوف في الطلح حرام  
 لطيفه ائنه الا لادد تخصين رجل وفعت له قبيحة ليست  
 تزول حلا في و عني ولا جريت نفا من قلبه بيجوز ان يكون القول  
 المرب الطلح اربع القبر مقدودا اذ ائنه يستعمل معه وفي حى  
 عنه نفع اليهم الصلح من الرد الى غيلا في لاي فحبه انشط الا  
 ويثير له قبيحة قرصه وتستتر له عن ولا اعتقاد المجزوم الصحيح  
 والنكبة تنفخ كامل العنار من الغي في الرقي يريد ان يحط هذه  
 الصنعة لير اياها في يضاو ليجمع بها مبتدعا ولي حرمها معتقده  
 اذ افسد مبتدع باعوا جت حلة المدا كما اذا الغي من جروا



الطعاميات وتعلم من رما يزيل الضلوع والقبحة في هذا المقطع  
 في يومين اذا لم تكن اعادة المعتادة المعنى ومعنى آخر هو **والله اعلم**  
 اليقين ان كل من اعتقد ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم واتقى  
 عليه الفريضة اعتقادا جادا لم يجرم في شيء من اهل الجنة الا ان  
 المستبعد من القليل الصلاة يجوز ان الفريضة ضعيف جازا مع  
 على الترتيل وكل قبحة بل ولا يمان الرأفة ايمان العوام الخاضع  
 فلو لم يجر في الضلوع بتواتر الضلوع والخاضع بعد البلوغ في ان لا يطق  
 التعمير عنها وقام قائم بلازمة العبادات والزكوة تبارك وتعالى  
 دأبا انت **وقال** حجة الاصل في قوله عن في كتابه الخاتم العوام  
 الخوف في علم الطهارة وفردان في علم العبادات لا يبلغ حد من  
 هذه الاخبار يمنع كبرت النزول صبيحة امر من كرهه وقال الوليد  
 الصادق عليه السلام بعد الامام ائمة كبر الابرار عن التعمير في  
 هذه الامور وهذا الركواب عليه كراهية عليه امتا الى الصالحين  
 عن الصادق والنسب وحرا اتقى الخطايا واتخذها حرام فان  
**ما زلت** بان لم ينسب عليه عن التعمير والتميز عن هذه  
 الامور ما طريفة **فلما** طريفة ان يتخلل فحمة بعبادة  
 الله والصلوة وفريضة الفريضة وان لم يفرغ من العلم ان لا يباح  
 هذا الخمس من العلم من لغة او حرا او حجاب او حجاب او حجاب

فمنه

يكنه معي مة وصناعة ولو اذ اتقوا الحياطة بان لم يفرغ من لعب  
 وهو بان لم يفرغ من لعبت فحمة هو الالهية من كل المخلوق من  
 الخوض في صياغة الهي الهير عظم المكنى خضره وضرره بل لو اقتغل  
 العلم بالملذات البدنية كان اصابه من ان يفرغ في البحث عن مع بركة  
 الله تعالى هذه الالهية العصفرة وهذا اعاقبة القول **ما زلت**  
 اذا لم تكن فحمة او لا اعتقاد ان الالهية الا بغيره طريفة  
 ان يتركه الذي لم يمان جوزت دالة فحمة رخصت له بالتعمير والمنظر  
 وادعى وبين هذا الشك ويحوى وان منعت بطيعة فحمة ولا يتم  
 ايمان الاله **الجواب** ان اجوز له ان يسمع الذي لم يمان مع بركة  
 الخلق وودح ائمة وصحة الرسول وعلى اليوم سائر في طيعة  
 لم يمان ان لا يزداد معه على ائمة الفريضة ان وداخر ان لا يمان في ائمة  
 طاهر او لا يتعمير به لا يتعمير اصحلا ولا يجرى في التعمير واما عمل  
 فيه غاية الايمان وهذا القول فحمة من يوزع من التعمير والابرار  
 الاية ايمان فيكون الاله التعمير من قول للعباد الى امتا الى الصالحين  
 وحي في ريب من فحمة ائمة فحمة طرية كتاب جواهر الفريضة ان ما تتفق  
 ان من الذي يعي الخلق جلال الخلق وعظمته لا كقول المتعلمين ان ائمة  
 الخلق تجميع حادثة والحادث يجمع في الحرة بان قلنا التعمير  
 والمفحات واقبابة الالهية الالهية يستوفى قلوب العوام والولاة







الله ولين صالحة من خلق السماوات والارض ليغنون الله وتيسر العول  
 وتنزيهم كلهم اذ انما الواحدة منهم قسما من اثار غزوة قاتل انتابعة  
 اختاروا لما اذا التاليف مشوب ليقض الى العباد من اثار غزوة فيل السيل  
**ونفس** النفس في الترحمة عزاء حاجة مصدا الى حذيفة  
 رضى الله عنه قال انما ارضى الله تعالى عليه وتاير رضى الله عنه  
 يدوم وفي التوب خير لا بدوا ما جيل ولا صلاة ولا صلوة ولا حجة  
 ويوم اهل كتاب الله في ليلة بلا يفي منع في المذخر اية وتبغ كواكب  
 من الناس الميعة اليهم والعجز يقولون اهدر دما على هذه الاطلة  
 لا اله الا الله بنحو قولها قال الله صلت ما قضيت عنك لا اله الا الله  
 وهم لا يبررون ما طاقوا ولا جيل ولا صلوة ولا حجة ما عزمه مزينة  
 ثم ادها عليه تلافيا طاعة الى يفي عنه حذيفة ثم اقبل عليه حذيفة  
 فقال يا صلت تنجى من النار تدا **قلت** هذا الذي يكون بعد موت  
 يعيش عليه الصلوة كناية لا عن خروج بل جوع وما جوع عما تقدم  
 من رواية معاوية في ذلك انتابصم من قضايد مصنف **افسر**  
 بليت شعري اعوام هذا الزمان اسوا حاله من اوله الذي رجع النبي ان  
 من بينهم ولا يبررون ما طاقوا ولا جيل ولا صلوة ولا حجة طلاق الله  
 انهم خير من اوليهم بركات لوجود بعض الخصال المنجية عز اوليهم  
 في جمع ما اولوا كصيام رمضان والصدقة ووجود بعض ما يكتسبهم

الصلاة

ك الصلاة والصدقة ولا يمان بالوجود في جميع ولو جود النبي ان  
 الكريم خير الله تعالى في جميع اثار المحرم من شراخ واما الصلوة فان  
 ينظر فيها الرضيع وتسكتة اتم بهما اذا بكر وينقض عليهما مع  
 في تأيل الصنع وادراء التعم وما يتوافر عليه من الاحسان والكريم وما  
 يتعاقب عليه وعلى غير من الاحسان من الكليل ودليل ان لا يغفلون  
 فيله بماذا تعجب الله تعالى ان ينفذ العباد ما لا يعلم ان مثل هؤلاء طبار  
 ينفذ عليه سوا الخاتمة ولا سيما ان اضاب الرضيعهم الا عجاب بل  
 اوتى من العباد الرضيع ميم ورجا ارقى من بعض العول مما ينزل من الضرا  
 من رذاذ الولد الى المملد الواحد والتمت ما داته العول الى ما يبدى جلاء  
 معقب ولا معانده لا اراه من امتا اهل الرجل المتجيب في تجميع العباد  
 ثم ليت شعري اذ لم دين مومني الا من حصل قلبه اليه احيى في ذلك  
 الطريق من الطائفة التي تخرج من النار جمعوا الله دون شيعته شامع  
 حران النبي صلى الله عليه وسلم بعد ان يستمع يمينه دان في قلبه من قال  
 دينار من ايمان ثم ذلح ديفار ثم قبحه ثم جرة ثم صفا اذرة ثم  
 اذرة اذرة من صفا اذرة يخر اذرة اذرة في حين قال لا اله الا الله  
 الله فيقول الله عز وجل ليهد ذلك اليك ولا تفر وعزتي وجلالي  
 لا تخش من النار من قال لا اله الا الله في رواية للمخاريق فيضج  
 ليسون والملايكة والمؤمنون فيقولون اجماع فبنت شجرة اعني







بعضه علمت انه لو كان فيهم شيء لا غنا عن قال له اما ان لم امان تستد  
ان تم ارسول الله قال اما هاذي بيبي النضر من صاخي وقال له  
القباض وخيرك تستد قبل ان تضرب عنفط فتستد فتدات الحق  
ولم تكن تخفي عما بين صعيان من لوقه واسطقت عنه معي تم ولا كنت  
كانت اذنته دنية وكلمة جاهلية وها لا اقتضتها العصبية وهما  
بعض الداء اسلامه واسطرت زوجه الباطلة ههنا بنت عتبة انتما  
**وقال** الخاطبة جلال الدين الشيرازي في حارويه وقد قيل عن  
مفالات حرثت من بعض الناس تظفر في جوابه فقال له انت عنه  
قوله ان توحيه فتستوقب على معي مع علم المنطق من اكل الطائر  
و ابلغ الاجترار ويلزم عليه تكبير عاتق المسلمين المقطوع باهلامهم  
ولو فراروا الى المنطق حولا غير ميسر لم ينبع في التوحيد اهلا ولا ذكرا  
نعمه فيه الا جاهل به كما ان براهينه على الطيمات والطيمات بل  
وجود الحق الخارج وانما على جزاء صلا حظا فرزه الصغفون العارفين  
به وهاذا ايدل على جهل هذا الغافل ميله بفتن قول انه متى لم  
بان ما ارجت عدم صحة ايمان المفلح وانما يصح ايمان المستدل  
فلما لم يبرهوا باهتد على قواعده المنكوب من ارادوا مقلولان  
تستد لال الخبيث هو في جميع كل احد حتى العجايز ولا عرابا والصبيان  
كلا لا تستد كما ان النجوع على ان لا خالفا ولا عابا وكذا انما رواتها وهما الا

يحتاج الى

يحتاج الرضخو ولا غير والعوام وكما جلاب كلهم ممنون به اذ  
الفرين **وقوله** لا تبع ممنون من لا يعلمه يلزم عليه ان العبادات والنا  
بعون والتابعون واقبا علم لا تبع ممنون من كان علم المنطق اذ دخل  
بلاد الاصلية في حروبه قست قاتين وما يته بعضه الاصلية هاذي المرة  
ولا وجهه للمنطق واجاهل الغافل لا تبع ممنون من علم كل خطا اما طاهر  
او مبتدع او معتوه لا يعمل بل هو من غيبته ممنوع فيم الاقتضال  
به ليصله في دنيته اصلا بل ولا في نيوية في عماء الدوايقه الا في  
الشاميه واملح الخمين والغراي في اخوانه وبلان وبلان الى ان  
تعا ثابته وعقرب فينحان من الشاميه واخلد زيدا وابن الحيد وبلان  
و بلان من الاطيمه وغيرهم انتا مختصرا وبعضه بالمعنى جان قال  
واين غاب عند قول الشيخ الصوفي في بعضه مغايرو ومن هنا تنجب  
ان مجرد المنطقه ماذي الكلمة من غير تحقير لغناها ولا معي بتد في القلب  
لمرئها لا يكتفي في حصول حقيقة الايمان فربما يفتا بجائته وغيره  
من الايمه في او ابلهاذا الغرلا وقيله يبصير عن تحته ينصو في كليات  
الاستعداد ويصطوي ويصطوي ويصطوي ويصطوي في الاقن انما ياتن بجوده  
صور الاغوال والاعمال منطوقا على حسب ما يرون والقاصد يقولون ويخلقون  
فتن انهم لينطو بكنية الشهادة ولا يصحح له معقولا يورط معنى الاله  
ولا معنى الاصول **وبالحقيقة** بل لا يروى من كليات الشهادة ما اقيت







من كرمهم جزا الله من رحمة فوالله عمنه صلى الله عليه وسلم قاله بنو  
 الوليد ربه الله عنه لما ورد عليه من قتال بني جرجنة وقر قتل الغالبين  
 لم صبا فاصفا فاصفا ولم يصنوا ان يخلوا اصلنا الاثم اني ابر  
 اليه فاصنع خالده مني وضرر مع يديه الذي جئتني على الله عليه وخي  
 وفوه صلى الله عليه وسلم لا اقامه بن زيد ربح الله عنه ما ابعثه الى  
 التي غلت من صميمه وكثر حرمه باذن الله وحواله من ربح من الا نظار  
 رجلا من الكبار على عقبيه قال لا اله الا الله ربها الله بكتبة الازهار عنه  
 وطعنه اقامته برحمته فقله على رجوعه اخبر اقامته وصول الله  
 صلى الله عليه وسلم في الزاوية من ايا اقامته اقلقة جمران قال لا اله الا  
 الله من الهمان متعونه ايا اقامته بما زالا يكرهها عن قنيت اية  
 لم اكن اقلت قبل ذلك اليوم **باب** في معنى لا ينبغي  
 الغوابان المخلوكة في كيب وفد فمنا عن المفتاح ان الغابا اذ دعا  
 ولا اجماع عليه غير ان القليل في امثالها ولا الفاضل في القليل في  
 القادر من من من لا يجمع او في احوال ما يدعى على من في بعض الكلمات  
 مع بعضه للماديات في احوالهم مغلون او غير مغلون  
 وقد ففخ ما في ذلك من كمال اليك في وجه الجمع بين الاحوال ما  
 لا في زيد عليه **وهنا** في لوفيل لا اتمت حنته وهو ان القائلين  
 باله كعبوا فاما اياه تغليظا لا حفيظة بدليل ان لم يدخل عنكم

النظام

النظام ما يلزم على الغوابان التكبير في حوا المفلح في من قوله القلاء عليه  
 وعنه دونه في مغاب المصلين وعنه قورقته ورتنه وغير ذلك  
 من احوال التكبير في الحياة والمات **فقد** اولت اهاديت  
 بصبغة على التغليب كبرت لا يوزن الزاوية بين يديه وهو من  
 وحديث من قوله القلاء متحدا بغير كبر جوارا ولم يخل منها فكم من  
 المفلح في خطها كما لم يخل منها من المتعنه بستان من جرمهم وحي  
 صلبهم على الباطل مذاهب المبتدعة وصوره للشنة ومذهب  
 الجماعة الغوابان الذي يلزمه القاصد في قوله الغوابان وحقه حوا  
 في قبيل نل البراهين لوجه شبه المبتدعة المار فيها قول قول جازا  
 واستغفر الله ويا وللمصلين اجمعين **وفيه** **قال الزماني**  
 ان قول الزماني كاتوبة للقاتل حصول على الاقنعة بسنة وصول الله  
 صلى الله عليه وسلم في التغليب والتشديد ولا يخل في جابل للتوبة  
 في القلاء انها مخطاة وفرد كوا جوا على ايراد اورد بل يفسر في  
 صورة الغوابان **ولم** ذكر اليك ان في في معام ولا يمان على الوخل  
 في من حجب الطبيعة مكد او ان اليك ان في زيد في مقاييم فلو لا اعز  
 له وذكر ان العمل لم يطلع حوا الراية ابن عبيد باخضروا الله فوا في  
 مدينه عن الاكراه تم ردا من الضرب صالينا **وقال** ابن زيد كمن  
 كبر لا اعتقاد كذا الذي قال ابن في في الا في اذ لم ليسوا بكم رواته



ارجو ان يجدوا طريقتا لتتجسروا العامة لان المطلوب سعة هذا الباب  
 ومما ينبغي ان يتبين ان الله ما خلقنا لنتقرب الى الخلق بل الخلق ينجون  
 بالبر والبر في الله عنده هو الذي اذا اطلقوا البر من العالم فكل  
 وتبينوا ان الله تعالى اعلم **الفصل الثاني**  
 وينحصر مراد الله تعالى في وجهين الاول ان يكون في حق القلب دين الله  
 عن غير الالوهية فيكون الله في كل ما في الوجود في التوحيد فتشعر  
 الضرور ويتزايد به في الغلوب النور **الذي فيه القول**  
 قال الزاوية في او ارباب ما تقفون به الا لهمنة كان القابلة رضى الله  
 في عنده في التوحيد كما في قوله ان الله في الضلالة وحقوا عليه قبل  
 ان يكون عليه رضى الله في الوجود حيث كان مع الله والى الله تعالى اخر امره  
 بقوله تعالى واخر منقضا بهات مما في الخلق في قلوبهم رضى الله في جميعهم  
 فتتبدل منه ابتغاء العتمة وابتغاء تاوليله وما يعاين تاوليله الى الله  
 بالوفاء والانتباه ما بعده **فيسر** الى الله والى الله في قلوبهم  
 بالاطلاع فيجاءون في الله تعالى لا هو الا ان مجتوب فيه المنة حصة الله  
 وعصما من جعل الله في الخلق في حق عز لا ينافى والى الله في  
 ابن عبد البر وارجو ان العلم محطاً المحذور هو الحق والى الله  
**وما** ارجو ان يجمع الله في كل دار في جميع الامم ان الله تعالى  
 الهادى وزيد ولا يعزرون في طبعات العلماء والعمل العلم في



واثر وبتنا ضلون في جميع ما لجمع ولا تفان **فما** ارجو ان العمل في العلم  
 يكون ان في حقنا الطامة او على الطعانية وان من افاض الامم او اعلا  
 الغيات اذ هو في قولها التوحيد وهذا عن الله عز وجل في جميع  
 ينجع في وسوسة مبهودا بعتار منجعتهم في وقت كالتجاء صلاي  
 او مشروب او واجب مما تقتضيه الحال وهو بعتار منكم في وقت  
 دلتنا من ارجلنا ما مضت به اثاره القبريات وفي ذلك الغداية  
 وازالنا عن الخلق والتوحيد وهذا الذي في كل ما في الوجود وهو عباد الله  
 ليعلم في حركته واما منجعتهم في ارضه العفيدة على العوام ومبعضهم  
 من تقويتهم المتدعم والعلماء متعبون في جفنا كما يتعبون  
 القلبي ان جفنا امر الله في الطلعة وهذا الذي اذ اتقن وتعين عن  
 ظهور المتجسمة لا طعة من جرح الطعانية بل لا بد في كل من في  
 فيهم به وهذا الذي يدور بالتعليم والبر من الصواب في رضى الله على العيون  
 ويحكي من العوام كالتعجب والعفة والتحديث في العالم به يجب  
 عليهم ان يحسن تعليم من جميع ثلاث فطال التي في العلم والى الله  
 والزكا والبصيرة والطبع على القلوب والتفوى **وسيل**  
 بفهم الغير وان من تعليم علم الطلعة **فما** ارجو ان يجمع الله في حقنا  
 ما من قد سفل في حق عن الايمان بما كتب في القدماء من اعقروا كسر  
 او عرفه متذكروا بلياليه بنبهه او بفضلكم الى كمال المشهور



في الخبر بالشمس وفي العارضة بالتجويد **فلت** كما في الجاه  
 ذكر الباطن والباطن والباطن والباطن والباطن والباطن  
 وذكر كذا من الشيوخ اجتمعوا في قراءة هذا الباب اربع في اول  
 قراءته في محله هذا كذا في الروايات السابقة كقوله الا ان الخطأ  
 اعتمادا على ما في الروايات وقوله ما في المتن من قوله والخطأ عليه  
 اوله وانما هو عليه حيث ذكر في الغرض الفصل وقد دأب على الصواب  
 مكتبة ووضع في الخطأ ما لا يثبت ان ابتدئ به المتكلم  
 ما وردت في نسخها وتحتها ولا يتغير الغاية ان الخطأ ان وقع  
 في قول القائلين والتحقق ما يستحق به على الخلاص من مفسدات  
 السابقة في قراءته في حقيقة مع اللاحاد والاحاد في قراءته كذا في  
 وباطن ومع اللاحاد والاحاد وقسده في اللاحاد والاحاد  
 القضية بطلانها ولا يتحقق لحد احب الخالقين ولا بد ان تعلم  
 ولا تشبههم ولا يصح في باحياهم وبغولنا تحاموا مع كما ان الله  
 عز وجل اعلمهم وانسوه كما ان الله اعلمهم وهذا هو الحق العبد والنور  
 المستبين فان الخطأ يطيب حيرة وجول عمرة انتم كل يوم  
 الرضا في بعض اختصار **وقال** الثاني في اول الباب المذكور  
 واعلم ان هذا الباب صعب المصالح في حق المصالح في حق المصالح  
 المصالح وغلبت فيه الاوهل الخطأ في حق المصالح في حق المصالح

عليه السلام

فان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله واعظم من ذلك ما  
 ما انكوت عليه من التوحيد لله واتخاذ العهد عنو بالايان به  
 وقد سلمه وجلاها به في جوارها بالمتأمل في المتن لما في وان يحد  
 في اللاحاد خيرة عن جرح لغاه بانه لا يثبت له في اللاحاد  
 بمضلة ان في جوارها بانه قد سلمه في جوارها بانه وان يستمر عيوننا وان  
 وبغيره في جوارها بانه قد سلمه في جوارها بانه وبجرحهم وعلى الله  
 على القائلين **وعلى** الله وحده وتسلمه في جوارها بانه ما تقع من  
 المذهب المصونة في هذا الا ان حار المخررة وروى كلمات اما صوته  
 به معبارة عن انتها **واما** معبارة عن الصباح والمساء  
 في الزكر ما في اللاحاد في الصباح والمساء في الصباح والمساء  
 اميننا ونصه ونحبه ونحبه ونحبه ونحبه ونحبه ونحبه ونحبه ونحبه  
 وفي المصالح واللاحاد المصير وفي الصباح والمساء في المصالح واللاحاد  
 وفي الصباح والمساء في المصير وفي المصالح واللاحاد في المصالح واللاحاد  
 وفي المصير المصير وفي المصالح واللاحاد في المصير المصير وفي المصالح  
 في المصير المصير وفي المصالح واللاحاد في المصير المصير وفي المصالح  
 في المصير المصير وفي المصالح واللاحاد في المصير المصير وفي المصالح  
**ب** اية اختصار في المصالح واللاحاد في المصير المصير وفي المصالح







وهو ما قاله بطلان الذي **قال** الغاية عبادته وهذا الظاهر عجيب  
 فيعبر عن غزو البصر ولا يفر منه فيصير لغوه تعالى ليحر كنهه حتى  
 وهو التجميع البصر والماء لغوه لا يصلح على بعضا وهم جبالون والذات  
 لغوه لما قولنا الحق. إذا اردناه ان نفعل له ثم يبدكون انت **وقال**  
 دال على الربا في جملة فعله بحر فعله وهو عجيب ما اطلب يدانه من فيك  
 في الرد لتتبع به وتتبع وباليه التوفيق انت **وقال** القبيح زكريا  
 عن قول الخلاج ليس له من خلفه في ارج سا فله فلا باق قال باحلون  
 وفي ارج البذرة سادس عليه من الطبايع فانه الجرحي وعن قوله ولان في  
 بعلة علاج له بآخرة بئالة او نحوها كعين وتضمير فالتعالي وما لم  
 من كنهه بطلان يوجب لغوه له في كماله لما قولنا الحق. ان لا يلة  
**وقال** الجنيح في الله عنه التوحيد علمه واخرى اربابا الله واخرى اذ  
 في ازيلته كالتا في مع ولا في. يجعل بعلة التوحيد زكريا. وهذا  
 ينابيع ما نطع بعد عن بعض التوحيد اليقين ولا قوله فيما امر  
 الحواري وان اختلفت العبارات انت **قال** وفي بعض العلماء  
 عن التوحيد فقال اليقيني فقال القابل ما اليقيني قال في بطلان  
 حركات الخلق واصحابهم ومكتوبهم بعلة فالاثر يله ما ذا اعني  
 في المجدد وعده **وقال** ابو علي الروندي ان التوحيد اتمه فامة القلب  
 بالذات معارضة التعطيل وانظر التبيين والتوحيد في كلمة واحدة

في المتن

كل ما صورته الاوهى واللام قارب الله تعالى في كلامه لغوه ليس كنهه  
 شيء. وكما التجميع البصر **وقال** القاضي زكريا في التوحيد التوحيد  
 مصادره وعده في اعتقده في معنى ذاته هو وصفاة ومن ثم قال  
 التجميع التوحيد ايراد القديم في العبدات بطلان الراي من الحروف الصادق  
 بالحروف الدالة وهو كون الشيء، متصورا بغيره والزماني وهو كونه  
 متصورا بغيره. واذا في وهو ما يكون وجوده اقل من وجوده الاخر  
 بهما في انتا وتوحيده في حقه الرضا له وازاد وهو تعالى في كنهه  
 بالهذه الثلاثة وهي من الاعتبارات العقلية التي لا وجود لها في  
 الخارج انتا **وقال** الجنيح في معاداة خبرنا عن التوحيد في قوله  
 واخر فيقال كيف هو قال ما لك فاد ربيع في ان هو قال بالبر صا  
 فيقال لم تسال الله عن هذا او قال ما كان غير هذا اذ كان حق المخلوقين  
 بما صيغته بما اخبرت عنه قوله بالبر صا راي بر صا اعمال عباديه لا  
 يحوته منها شيء. ليعجز به عليها فانه التوحيد زكريا في احكام  
 الدلالة على في الرضا له **وقال** جعفر الصادق في رعه ان الله تعالى  
 في شيء او من شيء. او على شيء. فيض اقل ما لو كان على شيء. لكان محمدا  
 ولو كان في شيء. لكان محمدا ولو كان من شيء. لكان محمدا **وقال**  
 منصور المني في كنهه في هذا الجامع بغير ان يعني جامع المنصور والحق  
 يتكلم في التوحيد مرايت ما بين في جان الى التمام فقال المصاحف



الذي يقول عز وجل لا اله الا الله وحده لا شريك له وقد اتفقت  
معقول العقل في التوحيد كما اتفقت الاجرة **وقال** في التوحيد هو  
بسطه منه عظمى ست والامر في كل موهبة في كل شيء **وقال**  
النبي من اطلع على ذرة من علم التوحيد وضع عن حمل جهنم لنقل  
ما حل انت كل من ذرية لاقتناء الغيب في ربه الله عنه **وقال**  
دعا سبع اربعة جميع العلم في جميع ما قيل في التوحيد في حيز حركه  
الاعتقاد بان ما يتصوره ذلكا وهما بقائه تعالى بخلابه والظاهر ان  
ذاقته في محضه بالزوات والاعطية عن القبعات قال الفاي  
عبدان ربه الله عنه بعد ففلة وزاد هذه النقطه الواضحة  
رحمة الله به انما البصر في ذاته ولا كما في الفهم وما كمل بعد  
ولا كصحة صفة الاخر صفة مواجعة اللب وقلت الزاة الفريدة  
ان يكون له صفة حذيفة كما استحال ان يكون للذات المحرقة صفة  
فديته وهذا كله من كعب الحرف والعلة والجامعة انما من  
النسبة **وقال** الحسن ربه الله عنه ان هالت عن ذاته جليته كمثل  
اخر وان هالت عن صفة بهو الله احد الصلح والاحكام وان هالت  
عن اعمالي بهو الله الى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة الى ان هالت  
وان هالت عن اعماله بكونه هو في نفسه **وقال** ابو بكر بن الحارث في  
مراجعه اخبره الطيوي وابن الاطعمة عن النجاشي الصالح بن مسخنة

وذكره

عن بكر بن قنادة ان ابا عبد الله عن جعفر بن محمد عن نصير عن محمد بن الحسين  
ابن بحر القتيبي **وقال** الحسن بن احمد بن الحسن بن ابي عبد الله في حركه  
الضاميه وانما حمل الى الرتبة مغيبة او احضر بين يديه واجلح  
لي يشر المصير بكماله عن التوحيد فقال عن التوحيد فقال ان لا  
تقولوه وما تقدمه فاجبت بشر ولت ذرة في جمع العلم باله في  
كلمتين انت **واخبر** عن طريقه الامام ربه الله عنه وفيه عنده  
هو الذي يصدق عليه حروف العلم ورتبه كايضا وكلمته هاديا كرامة  
له ومعجزة للنبي الله عليه وسلم وتم جمعت هاديه الطلحة من العلوم  
المحصولات والبر والعبادة في ضوالة عنه ورضي عنه **وقال** ابو العباس  
ممن شوقه من اهل البيت الى موجود انما اليه بطرعه فهو محقق ومزك  
الى النعمان القوي فهو معطر ومن فصح بوجوده اعقوب بالبحر عن  
ادراكه خفيته بكونه هو انت وليحروا ما في العلم والادب والادب والادب  
**فصل** في نعم المولى الذي تم فقا وجل على هذا العهد  
المظفب العاين ان وفيه في جمع خطبة جامعة لاحكامه الحسن ما في شر  
من معانيه واطن جمعها في اواخر لنت احد اواب العارضة بارادتها ان  
الا يراها هذا البع من البحر رجا بركت دعوة طاقته من يغب عليه ط  
من ذيه قلب جليل مستنير **وجعلته** في سبعة ليحفظه كل عظماء على  
من قصار بالانتفاع **وهي** هاديه **الحمد لله** الواجب الوجود المعبود



بالخوف كل معبود الموصوب بصفات الخصال المنة، عن النعم المحسنة  
 بالاعمال المحسنة العظام التي تارة يبيد العجز إلى تقييد جلائلهم والاوله  
**الوعاق** التي تفتت رحمتهم جميع الموجودات بظهور علمها وظهورها  
 جميع اولواؤها على الاستمرار والرواق **الرجيم** الذي افاض شيايب امزادها  
 على كل موجود واصبح على المؤمنين دلائل جلايب العلم **الملك**  
 المتصرف في المخلوقات بالفضايل والقدرات على احوالها واقام مقام  
**النعم** من المنزه بقدرة عز كل كمال لا يليق بحاله وهو المنزه عن تنزيه  
 عباده لنزله في ارضه فكل وجود **الستيل** الذي قرب عباده بسلام  
 عليهم وتجلدهم من المعاقب بصفاته التي لا تقاها **المومن** المصدق ومن  
 اخبر عنه بامر باظهاره دلائل صفة من البليات العظام **المحيي**  
 الضاهر انجيته من اخلته ما ترويه عن تعاليه عن الذهوان والفجعة  
 والقتلة والمنام **العزيز** المحتج عن الدوام الغالب على ارضه والافان  
 جميع المحركات في الايجاد والاعمال **العزيز** الذي نزل حكمه على العباد  
 فكل اهل ارضه والافان **المتنبر** الذي اظهر خبره بعباده بظهور  
 ايمه والنصر عليه المتكبر في بافراخ المقتض **الخالق الباري المصور**  
 الذي موجود الطائفات ومحييها لغير العود وخلق كل منة على  
 هياله من صورة وجوده فحطة واعمال **الغبار** التي لا يلبثها شيء  
 ولا من يغيب من ديارها افع ربه في الجلال والكرام

الحمد

والحمد لله الذي تعزى بالغفران الغلبة التامة على كل شيء وبما فيه  
 وهو القاب **الغفار الوهاب** الذي يعطي الكثير بلا حساب ولا تحفظ  
 واعتد للمؤمنين جنات تجري من تحتها الانهار **الرزاق** الذي افاض  
 على كل من يشاء من ثمراته وما لا يحصى من انعمته على كل من يشاء  
 والعلم للعقول والجلوب والنجليات للارواح بما يختارها اوليها بدار  
**العتاج** المنجذبين اجواب اختيارهم انفسهم طالوا بغيره بعد  
 الحوبة والتبشير بعد الاعصار **العليم** الذي لا يخفى عليه شيء فاحر  
 خفوات الابصار والظايب لسمواته وانظار بعمق اهل فديهم بحبيبه  
 جميع المعلومات التي لا تقاها لا يكسب ولا يضار **الغالب**  
**البادئ** وهو المضيف والموقع على من شاء ما شاء فيبثه في ارضه  
 فيه ملاطمة واذا بسبه ملاطمة ولا يغير ولا اقتدار **الغالب**  
**الرايع** يخفي من شاء بوجهه الواحد في كرميه ويوجع من شاء باعلايه  
 الى انا كرميه وردة فيلوم اجسادهم ويختار **المعز المذل** معي العز  
 لمن يشاء من عباده والظاهر لمن يشاء من خلقه ما لا يدرك بالاعمال المختار  
**السميع** الذي لا يخفى كل موجود لا صفة له ولا يسمع من احواله المقتضى  
 بالاصحاح **البصير** الذي لا يخفى كل موجود بكونه ويبيد بحركات الخلق  
 في ظلمات البصار **الحكم العجل** الذي يعطي كل من يشاء من خلقه ما لا يدرك  
 المنزه عن الجور في اعداءه لبيانه هو الله الواحد الغفار **اللطيف**

ين



الذي ينفذ عن الادارة العالم بالغوامه والخفيات المتعذر ان يصل الى  
مع ضرورة اصرارها بوجهه فمقتضى عن ادراك اهل العصور والابصار **الخيبر**  
العلم برغائيرها لا يشاء وغوامضها بلا اختيار ولا اختيارا لا يعلم ما  
تحت كل اثر وما تغيبه الارحام وما توداد وتل في غير، **بضم** **ال**  
**والحرقة** عده علمه على علمه وهو **الخيبر** الذي جعل الخاتي  
وبما في هذا العبدان **العظيم** الذي وضع عنده كل شيء طبع  
سواء ويضع لجلال عظمت كل سلطان **القبور** التي لا يبالي من  
بغنى من الزنوب والضعفان **المنظور** الذي لا يغير على القليل  
من الاحسان **العلي** المرتفع عن مراد العفوان وفيما يتبين من اقله  
وصدقوا احكامه وابعاله وهو كل يوم هو في شأن **الخبير** ذو البرهان  
الذي لا يتغير كل شيء في جنب كبريائه وفي ذل زعمه في كبريائه فصفته في الغاء  
في الغار وهو لا يبل من **الخبير** مع ذل خلافة وطالبه عن  
المعاد والعالما جميع المعلومات بلا حصر واسميان **الميت** مع  
كل موجود ما به خواص من القوة والقدرة على التهور وكم ازمنة  
**الخبير** الذي لا يحد والحيان لعماده يوم الحساب بالطاعة والعبدان  
والكبر واليمان **الخبير** والجلال والتعالي وعظمة الشأن **الذي**  
الوهم الغار ذو الصلوات الجميلة وذل ابعال الخلق **الرفيع** الذي  
هو مع كل شيء وفي كل شيء بل يبرر بما لا يدرى او ما لا يدرى **الخبير**

الخبير

الذي يسحب القابل لبعضه باعطاء مراده او اجمل منه في الربا روي  
الخبير **الواسع** الذي وضع كل شيء رحمة وعلما الماطة تاممها انطوان  
**الخبير** الذي لا يقبل الا ما يشاء في صلاته وما في العلم وداره من غايبه  
الانسان **الودود** الذي لا يقبل الا ما يشاء في عبادته وما في العلم وداره من غايبه  
وحب النعم واجازة الاحقاد الرحمان على الغيا ان خلق الانسان على علم  
البيان القمرو الملقى في جبينه والنجم والشمس تسبحه انوارها ومعها  
ووضع الميزان ان لا تظفر في الميزان وايقوا الوزن بالفضل ولا  
تحموا الميزان وداره ووضعه للانع ميضا ما خلقه والخلق ان  
الاسماء والحبذ والعصب والرياحان يدينه بالآية في كل حين **د**  
**والحرقة** التي لا تقبل الا ما يشاء في عبادته وما في العلم وداره من غايبه  
البحار والاراضى والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض  
والقيامات والاموات وكل ما بعد ذلك هو **الشمس** الحاضر الذي لا  
يغيب عنه معلوم ولا مكنون ولا مخبوء والمختوم اية التي لا يدرى الوجود  
الجميع من كل شيء من غير دليل ولا حجة ولا استدلال **الخبير** الثابت التوحيده  
الطوبى لوجهه لا يقبل الا ما يشاء في عبادته وما في العلم وداره من غايبه  
بصالح عبادته والطاعة التي لا تقبل الا ما يشاء في عبادته وما في العلم وداره من غايبه  
ولا يقبل الا ما يشاء في عبادته وما في العلم وداره من غايبه  
القوة التي لا يقبل الا ما يشاء في عبادته وما في العلم وداره من غايبه







انه ذبا العالمين هو الخيال الذي لا اله الا هو مادام هو، فخلصنا له الدنيا حتى  
الخرقة والعالين **والخزائفة الغنيمة** لذاته عز كل شيء وظن  
عزاه اليه ابتغى **المعنى** الذي يعطي الغنائم قضا، كيب قضا، وفرد  
**المعنى المانع** الذي يعطي من قضا، ما قضا، ويمنع من قضا، ما قضا، فلا  
مانع لما اعطى ولا معي مانع واذا اعطى انغزوا اذا منع اجهر  
**النار النافع** مغزى الضر والنفع وموصلها الى اداة طيب اداة  
مضاهي النفع وعدل في الضر **النور** الذي انصرف كل موجود من العدم  
الى الوجود والى به تنور كل ما تنور **النار** التي انصرف لعماده او اوتوينا  
وهو انما اعطى كل شيء خلقه ثم هدى بكل ما خلقه مبصر **البصير**  
الذي لا يظلمه والى ابدع الموجودات على قوس السبع وتفرق  
**البصير** المستمر الوجود الواجب الذي لا يمتنع ولا يتغير **الراية** التي  
اليه يرجع الامداد والى الجاهل به بعد فناء خلقه من الملائكة  
والجزء البصر **الشمس** الموضوب بالعدد اربع عشرة واقد وفي قوله  
وهو المتعالي عن النفاية التي لا تليق بكما له والقر من قضا، ما قضا،  
من المعاني والصور **القبور** التي توتر عذوبة العاين او امدح  
علمه ثم يا خذ، او يتوب عليه، بعد طه باذاه فدمع واستغفر  
وكل شيء، معلوم في الزم وكل صغير وكبير مستطير **مسيحان**  
منه الاقمار المحسن والقبعة العلاء وكما لا تليق **الحزب**

محمدا

سبحانه يا حي يا قيوم كل ما علم منها وما لم يعلم على نعمه كلها ما علم منها  
وما لم يعلم غيره بوجوه كلها ما علم منها وما لم يعلم غيره بوجوه  
وفكرات المظهر **وتشبه** انما الله رزقنا الله وحده، كما ترى  
له من الميزان وزنة العرشا ومنهما العلم ومبلغ الرضا وعبد  
مستبشرين الصغر والكبر **وتشبه** ان يسيروا في عالمهم  
المصطفى ورحمته التي ابراه على الضرور وقضا، ورحمته التي انغزوا  
من كان عاقل ما يستد من وعرو او عرو وقضا، وانزل الى جنة  
بالبينات والهدى وانفذنا من الفداية والود او اراها جنة الخيرات  
وهو واذا لنا حصيل الخفية دلائل لاضر **المرابي** التي عدا  
التدب الكبر وكتب يدك ايمان **الحاشر** التي تحقر الناس على قدمه  
لي زمانه فليست بعد زمان زمان صاحب الوجه المظفر واليمين الازهر  
والمترد الا نور **العاقب** التي ختم به النبيون **المتأخر** **المتأخر**  
التي يستشهد به في القيامة المصلون طبعوا الحمر والمفلح المغمور  
في العوثر **النور** المستفيض الراجح الميسر التذير **الهاوي** اير الراجح  
الوالد على الرأى المستقيم الاظهر **الحق** الميناذ والقوة المكين  
المبلغ الامين حذر الميئين فاير الغر المجلين ملجأ العطاء والمدفينا  
الشفيع في جميع الموقرين بالقر العزير والبعث المبين  
الذي يحيي ويدينه الرب محيوة صهي **النور** **النور** الذي هو الوحي



العطوب الخليم المليمين العظيم الجبار الزقم شيعه كل من ابل  
وامتنع وتحتصر على الله عليه وسلم وعلى اله وذو رتبته والعباده وشيعته  
وارزاه وعقته ملائكة وقساوسة ايمن اجد لما ذخيرته يوم البعاع  
دلا طبر انت **الجزء الثاني** من اليافوت دكا حريم محاذته بغيره  
توزر حجر الله تعالى ووضعت عونه وقويضه وتاييده على يد طائفة  
لنفسه تم لمن قضا الله عز وجل **الحاج عيا** بن المرحوم من تحت الحيتي  
الغيتوم بحر الفلج الغير وانه عمو الله عنده (من) بغير الله له ولولاه  
ولحقه الجنة وانواره وداجية المسلمين اجمعين وعلى الله على سيدنا  
ومكانا محمدا وعلى اله وصحبه وسلم تسليما جنتهم الى يوم الدين والخي  
دعوانا ان الحمد لله رب العالمين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم  
وفع البواع من طنب هذا الخطاب او ابل  
صلى الله عليه وسلم



بسم الله الرحمن الرحيم **هذه هي سيرة**

**الشيخ الفاضل** **في سيرة** **الشيخ الفاضل**  
**الشيخ الفاضل** **في سيرة** **الشيخ الفاضل**  
**الشيخ الفاضل** **في سيرة** **الشيخ الفاضل**  
**الشيخ الفاضل** **في سيرة** **الشيخ الفاضل**

تمت بحمد الله تعالى **في سيرة** **الشيخ الفاضل**

**الشيخ الفاضل** **في سيرة** **الشيخ الفاضل**

**الشيخ الفاضل** **في سيرة** **الشيخ الفاضل**

**الشيخ الفاضل** **في سيرة** **الشيخ الفاضل**

**الشيخ الفاضل** **في سيرة** **الشيخ الفاضل**

**الشيخ الفاضل** **في سيرة** **الشيخ الفاضل**

**الشيخ الفاضل** **في سيرة** **الشيخ الفاضل**

**الشيخ الفاضل** **في سيرة** **الشيخ الفاضل**

**الشيخ الفاضل** **في سيرة** **الشيخ الفاضل**

**الشيخ الفاضل** **في سيرة** **الشيخ الفاضل**





وَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّ الْكُفْرَ وَالشَّكَّ لَا يَسْتَعِينُ فِي الْحَرْبِ بِمُحْسَرٍ  
وَأَمْرُهُمْ وَبِالْزَّمْعِ فِي مَقَاتِلِهِمْ **وَالْأَسْتَحْجَرُ نَحْمُ الْغَنَامِ فَتَحَسُّرُ**  
**وَالْعَلَقَةُ مَسَامِعُهُ تَشْتَعِبُ بِهَا** أَرْقَابُهُمْ وَفِيهِ الْخَبْرُ فَخَالَسُوا  
ثُمَّ اسْتَعْنَاهُمْ فَلَمَّا تَلَا سَفِينَتُهُمَا **بَرَزَ الْإِنْيَا بِجَمْعٍ عَمِيمٍ تَنَاءَ** -  
وَكُنْ عَصْرَتُ بَدْرِ السَّيِّئَةِ وَالْقِيَا **إِلْتَمِزَ لَيْسَ أَحَدُهُمَا بِمُحْسَرٍ**  
وَرَفَلَتْ يَمِينُ أَتَوَابٍ تَحْتِيسٍ بِاسْمِهِ **عَمْرًا تَمَّ أَنْزَلَ الْحَيَا أَرْعَفَ**  
وَفَلَقَتْ مِنْ رُفْعِ السُّرُورِ تَوَالِي **وَلَمْ تَرَ مِنْهُ بِالْعَصُورِ الْمُتَمِيرُ**  
أَيَّامُ كُنْتُ رَفِيقًا لِلْإِي **دَرَى** خَدَّيْ عَلَيْهِ مَوْسِرُ مَوْسِرٍ  
الْعَصُورُ يَا خَدَّيَا الرِّمَازِ مَرَامِي **لَا يُؤَدِّيكَ عَمْتُ الْوَلِيدِ الْمُسْتَعِيرُ**  
مَرَحُ الْعَمَّازِ مَرُورٌ خِلَافَةً **مَرَحًا بِهِ مَرَحُ الْعَلَوِ الْخَالِصِ**  
لَا تَنْتَشِرُ كُفْرًا وَلَا نَابًا وَلَا **أَتَسْبَحُ بَيْنَ مَغُورٍ أَوْ مَبْجَرٍ**  
وَالرُّفُوسِ سَلَمٌ وَالْخَلُوعِ غَوَابِلُ **وَالْعَبِيرُ غَمْرٌ وَلَا مَا يَنْفَعُ**  
مَادَّةُ وَجْهٍ أَوْ رَوْحَةٍ قَيْنَا **بَحِيلَةٍ أَوْ يَمِينٍ يَبْعَا** الْخَبَرُ  
سَحَبَتْ عَلَيْهِ نَدَى لَهَا مَرُورُ الْبَيْتِ **وَسَحَّتْ عَلَيْهِ بِكِيَّةٌ وَأَعْيَا النَّوَرُ**

بِسْمِ اللَّهِ

تَبَشَّرَ مِنَ الْوَسْمِ مَرُورٌ خَالِصٌ **وَنَصَارُ مِنْ وَشْرِ الْوَلِيدِ بَيْتُ قَبْرِ**  
مِنْ خِلَاسِ بَغْيَةِ الْبَزْمِ كَانَتْ **عَلَى شَاوٍ فِي النَّاسِ قَلْبًا مَرْمَرُ**  
تَشْرُ الْخَبْرُ بِجَاهِهَا مَبْقُورًا **لَيْتَ الرِّيَاضُ بِحَلِيلَتِهَا رَهْنَةً -**  
قَبْلَ قَبْتِ أَنْهَارِهَا وَتَقْتَقَتْ **أَرْقَابُهَا وَهِيَ مِنَ الْمُسْتَأْسِرِ**  
وَسَاخِلَتْ أَلْيَا وَهِيَ وَتَمَاقِلَتْ **لَمْ تَجْأَرْهَا دَاخِلُ الْخَبْرِ**  
وَقَبْرُ لَيْسَ تَسْمِيَةً بِهَا **بَقَرٌ أَلْزَالُ بِقَضِيَّتِهَا الْفَنَاءُ** -  
مَا تَشْتَبِهُ مِنْ مَرُورٍ وَشَخِيرٍ **أَنْزَلَ وَهَوَاتٍ فِي الْفَصُورِ مَحْسَرُ**  
وَقَبَابُ فِي بَالِ الْخَالِ سَاوَا **لَوْ دَخَلَا قَبْحُ الرُّوَابِ مَسَاءُ**  
أَوْ أَمْرٌ بِقَرِّ قَلْبٍ لَيْسَ **أَوْ عَمُورٌ لَدَا صَبَاحِ الْخَبْرِ**  
أَوْ عَمْرٌ بِسَمِيَّةٍ الْفَرَا تَعْلَمُهَا **أَوْ عَمْرٌ بِبَعْدِ دَيْمٍ مَبْعَرُ**  
بِالزَّمَنِ تَلَطَّ لِلْيَا لَوْ فَحَسَ **مَا فَطَنَ الرُّبْرَانُ مَعْرُورُ**  
قَبْلَ أَنْ تَسْتَعْلَى الزَّمَانُ وَأَسْبَرَتْ **هَلْ عَادَتْهَا مِنْ تَعْرُوجِهِ أَرْبَرُ**  
وَالسَّيِّدُ الْكَلَامُ عَادِلٌ قَبِيلَتُهَا **عَفَا وَبَالِي وَهَلْهَا بِمَكْرَمِ**  
سَفِينَا الْكَلَامِ وَالْأَوَانُ مَضَى **خَرُوشَا قَدْرِي يَكُنْ مَلْجَأُ**

١٤٠



وَمَنَّا ذِي لُحُلٍّ عَشِيرٌ مَّوَدَّ **وَالْأَعْمَارُ لَيْسَتْ عَزَائِقُ بِمُحَرَّرَةٍ**  
وَمَعَاظِرُ وَخَاجِرٌ حَارٌّ مَّا بَدَلًا **مُعَاظِرُ مَعْقِدَةٍ إِلَى تَصْغِيرِ**  
فَلَمَّا مَشَايَا عَمَّا لَيْسَ **مَوْلَانِي مَوْصِيَّةٌ مِنْ عَوْدَةٍ**  
وَتَجَادِي الْخَلَاءُ كَأَسَاتِيرَهَا **مَلَأَ نَسْرُهَا مِنْ سُلَاقَةِ حَرِّ نَزْرِ**  
وَمَعَارِ قَامِلُودٍ يَدُ تَحْمِيصِهَا **يُوجِيحُ الْحَيْفَ عَلَى الْحَيْفِ بِحُجْرِ**  
وَنَبِيٍّ مَعَاظِرًا مَعْدًا لِقَابِهَا **مُسْتَكْبِلِيهِ ذَرَايَا وَبَرٍّ مَعْقِدَةٍ**  
وَمِنْ بَرٍّ وَتَقَابِلِهَا **سَمِيحٌ أَعْمَالِيهِ عَزَائِقُ الْحَيْفِ**  
تَمِيحَاتُ يَدُ قَدِيرٍ الرِّقَابُ **لَا أَيْقُنُهُ دَعْوَةُ شَيْءٍ فِي شَيْءٍ الْعَوْدُ**  
بِهِ جَوَاهِرُ رَحِمِ الْفِي وَرَدْعَالِهَا **ذَلِكَ مَعْرِفَةُ خَلْقٍ**  
بِسَفَرٍ مَرَّاتٍ شَائِبٍ إِلَى قَدْرِ **بِحَاثٍ مِنَ الْخَلْقِ إِلَى الْخَلْقِ**  
وَسَرَى كَلَامُ الْجَرِّ مَرَّاتٍ **عَبَقُ الْغَبْرِ وَالْغَبْرِ الْمَخْمَرِ**  
إِذَا تَحْمُزُ لَيْسَ السَّيِّئُ **لَمْ يَسْتَجِبْهُ فِي خَلْقِهِ قَدْرٌ**  
وَالَّذِي تَعْرِفُهُمَا **الْقَبْرِ قَدْرٌ مِنْ مَعْدٍ إِلَى أَمْرِ دَعْمٍ رَحِمِ**  
بَيْنَا بَوَالِ الْخَرِّ لَيْسَ لَيْسَ **لَيْسَ لَيْسَ إِذَا خَلْقُهُ مَا لَمْ**

سَمِعَ

سَمِعَ مَرَّاتٍ **السَّيِّئُ مَرَّاتٍ**  
أَوْ لَمْ يَخْطُ **مَعْمُورٌ بِمَشْرِعٍ**  
مَنْ تَقْلَعُهُ شَيْئًا **كَأَيُّهَا**  
أَوْ حَوْضًا **قَبْلَ مَا يَسْتَنْبِطُهَا**  
أَوْ مَسْرُورٌ **بِرَحْمَةِ الْيَتِيمِ**  
وَعَبَا لَعَلَّ الْإِنْدَامَ **وَلَيْسَ بِهَا**  
وَمَحْمُودٌ **شَيْئًا لِقَوْلِهِ**  
عَمَّتْ بَيْنَ سَائِرِهَا **فَرَمَّا عَلَى عَمِّهَا**  
وَكَسَمَتْ قَوْلَ الشَّعْرِ **وَعَمَّتْ**  
وَمَنْ مَعَاظِرُ **الْقَبْرِ**  
وَمَنْ لَوْ **أَلَا الْعَلَمِ**  
وَمَنْ يَجَالِيهِ **لَيْسَ بِمَعْدٍ**  
وَمَنْ عَلَى **سَائِرِهَا**  
وَمَنْ عَلَى **سَائِرِهَا**  
وَمَنْ عَلَى **سَائِرِهَا**











وَبِحَقِّهِ يَقُولُ لِلنَّبِيِّمَا عَمَّا رَآهُ **مِنْ خِلَاسٍ** وَبِحَقِّهِ يَقُولُ  
 وَسَقَاؤُهُمَا لَمْ يَنْفَعَا وَغَلَطُهُمَا **وَمُطَابَقَةُ** وَأَلَدِي وَلَيْسَ بِمُحْتَرَفٍ  
 وَلَيْسَ بِمُحْتَرَفٍ وَاقْتِنَادِي الْقَرَأَ **وَبِحَقِّهِ** مَسْتَقْفِرٌ عَلَيْهِ مَكْمُورٌ  
 وَتَحْلِيلُهُ وَتَقَاؤُهُ وَتَقْصِيبُ **رَمْعَالَهُ** وَلَيْسَ كَلِمَةً وَالْعَوْدُ  
 عَنْ وَاجِلِ رَأْيِهِ وَهَذَا رَأْيِي **وَبِحَقِّهِ** تَطْلُؤُهُ وَفَرْكَانُ عَمَلٍ  
 وَمَا وَادُّكَ وَكَانَ الْفَوْزَانِ الْقَوِيُّ **وَبِحَقِّهِ** وَلَيْسَ بِمُحْتَرَفٍ  
 يَا نَحْمُ لِنَبِيِّنَا مِنْ قَدَمِهِ **أَبُو بَقَرٍ** لِمَا لَعِبَ الْمُتَقَسِّمُونَ  
 إِنْ الْبَرَاءُ تَرَوْهُمَا وَتَبَيَّنَا **بِحَقِّهِ** الرُّبُوعُ وَكَيْفَ بَابُ عَمَلٍ  
 وَالتَّعَسُّفُ الْبَعْدُ تَرَوْهُمَا عَمَلُ الْغَوِيِّ **وَبِحَقِّهِ** لَيْسَ بِمُحْتَرَفٍ  
 وَلَعْدَ رَأَتْ كَيْفَ تَرَوْهُمَا كَانَتْ مَحْتَرَفَةً **مِنْ بَقَرٍ** لَيْسَ بِمُحْتَرَفٍ  
 فَتَوَسَّرَتْ شَوْكَ الْعَقَادِ وَابْتَدَتْ **بِحَقِّهِ** الْفَضْلُ وَتَحْلِيلُهُ الْخَرْفُ  
 وَتَرَوْهُمَا لَيْسَ بِمُحْتَرَفٍ **وَبِحَقِّهِ** مَسْتَقْفِرٌ عَلَيْهِ مَكْمُورٌ  
 وَتَرَوْهُمَا لَيْسَ بِمُحْتَرَفٍ **وَبِحَقِّهِ** مَسْتَقْفِرٌ عَلَيْهِ مَكْمُورٌ  
 وَتَرَوْهُمَا لَيْسَ بِمُحْتَرَفٍ **وَبِحَقِّهِ** مَسْتَقْفِرٌ عَلَيْهِ مَكْمُورٌ

لَأَتَرْتَهُمَا بَعْدَ مَا أَلْعَلَّابِي **وَبِحَقِّهِ** تَحْلِيلُهُمَا كَيْفَ لَيْسَ  
 وَيَكُونُ رُفْعُهُ وَتَحْلِيلُهُمَا **وَبِحَقِّهِ** مَسْتَقْفِرٌ عَلَيْهِ مَكْمُورٌ  
 بِمَنْ قَدْ قَامَتْ لَيْسَ بِمُحْتَرَفٍ **وَبِحَقِّهِ** مَسْتَقْفِرٌ عَلَيْهِ مَكْمُورٌ  
 وَتَحْلِيلُهُمَا لَيْسَ بِمُحْتَرَفٍ **وَبِحَقِّهِ** مَسْتَقْفِرٌ عَلَيْهِ مَكْمُورٌ  
 وَتَحْلِيلُهُمَا لَيْسَ بِمُحْتَرَفٍ **وَبِحَقِّهِ** مَسْتَقْفِرٌ عَلَيْهِ مَكْمُورٌ  
 وَتَحْلِيلُهُمَا لَيْسَ بِمُحْتَرَفٍ **وَبِحَقِّهِ** مَسْتَقْفِرٌ عَلَيْهِ مَكْمُورٌ  
 وَتَحْلِيلُهُمَا لَيْسَ بِمُحْتَرَفٍ **وَبِحَقِّهِ** مَسْتَقْفِرٌ عَلَيْهِ مَكْمُورٌ  
 وَتَحْلِيلُهُمَا لَيْسَ بِمُحْتَرَفٍ **وَبِحَقِّهِ** مَسْتَقْفِرٌ عَلَيْهِ مَكْمُورٌ  
 وَتَحْلِيلُهُمَا لَيْسَ بِمُحْتَرَفٍ **وَبِحَقِّهِ** مَسْتَقْفِرٌ عَلَيْهِ مَكْمُورٌ  
 وَتَحْلِيلُهُمَا لَيْسَ بِمُحْتَرَفٍ **وَبِحَقِّهِ** مَسْتَقْفِرٌ عَلَيْهِ مَكْمُورٌ









وَلَا سَوْدَ لَوَيْتٍ بِنِعْمَانِ نَسَا **رَضَقَتْ** بِأَفْهِمِ الْعَرَبِ تَغِي مُنْقَمِرٍ  
وَلَوْ اسْتَقَى الرَّبِّي أَحْرَابَهُ **مَا خَلَّ** قَلْبًا لَلْعَرَبِ **وَمَا خَلَّ** قَلْبًا  
وَاللَّيْثُ لَوْ وَجَدَ الْقَيْسَ بَيْتَهُ **وَأَبَا** يَمِينٍ لَخِيْلٍ تَغِيْلٍ كَثِيرَةٍ مُوَصِّرٍ  
وَلَوْ الْقَيْسُ بَلَعِي بِأَوْفَى الْمَنَاءِ **مَا جَاوَزَ** الرَّدْيَا أَمْرُهُ الْقَيْسُ الرَّبِّي  
عَقَى اسْتَقَى مِنَ الرِّبِيِّ شَرْقَهُ **تَعَقَّتْ** نَسَاءُ قَبَائِلَ تَغِي مُوَصِّرٍ  
وَمَا تَغِيْلُ يَمِينٍ لَخِيْلٍ شَرَابِيْلٍ **سَيَّجًا** لِيَطْلُعَ كَمَا مَقَدَّ الْحَمْدُ  
تَغِي مُوَصِّرٍ الْعَرَبِيَّانِ غَرَبًا مَقْفِيْنٍ **وَأَخَا** فِي عَمَلِهِمَا بِالْمَقْفِيْنِ  
وَمَا خَرَّتْ مِنْ خَلْفِهِ تَغِيْلُ **خَوْصَرُ** لَخِيْلٍ الْعَرَبِيْنِ تَغِيْلُ  
هَلْ عَلَيْهِ لَيْثٌ مَدَامَ لَلْجَبَارِ **يَبْقَاهُ** مَطْلُوعُ الرِّيَاضِ مُوَصِّرٍ  
بَرَعُ الْجَبَلِ بِنَجْمٍ فَزَادَ الْقَوَا **وَيَسْمُنُ** بِالْبَيْسَرَاتِ فَزَادَ الْبَلَدُ  
وَيَسْمُنُ بِاللَّعَطَاتِ كُلُّ مَخْبِلٍ **وَيَسْمُنُ** بِالْبَقَعَاتِ كُلُّ مَبْلَسٍ  
وَيَسْمُنُ بِالْمَلَوَاتِ عَمَّ حَبَابُهَا **وَيَسْمُنُ** فِي غَمَاتِ الْهَبْلِ  
وَيَسْمُنُ مِنْ دِيَارِ السَّرَّاءِ فَرَلَوْ **كُلُّ** وَفِي الْمَدَائِدِ الْخَالِ  
تَغِيْلُ الْجَبَرِ أَوْفَى نَقَائِمٍ **وَتَقَالُ** لَوَعْدُ الْقَبَائِلِ الْخَالِ

خَتِي

127  
خَتِيْلُهَا طَاغِيْسِيْنُ خَالِيَهَا **أَوْفَى** كَمَا أَوْفَى الْغَنَاءُ الْعَمَلُ  
وَتَغِيْلُ قَبَائِلِ الْعَبِيْرِ أَفْهَمُ نَقَضُهَا **بَعِيْرُ** الْوَحْشِ بِالْقَبَائِلِ مَقْفِيْسٍ  
مَلَحَمَ لَيْسَتْ الدَّهْرُ مِنْ شَفْوَى الْمَلَأِ **كَمَا** لَمْ يَزَلْ فِي الْمَلَأِ وَفِي قَبْرِ  
وَسَرَادِ فِي أَفْوَى السَّمَاءِ **إِذَا** مَجِيْرُ أَرْغَمَ كَوَاطِبُهُمَا تَغِيْلُ  
يَعْمَلُ مَقْفِيْعُ أَعْنََاءَ تَغِيْلُ مَرْمُتٍ **وَدَادَ** أَمَّ بَلَدٍ الْغَمِّ فِيهِ مُوَصِّرٍ  
وَكَا فَا بَعِيْسُ السَّكْرِ خَالِي **عَزَّ** مَتَرِيْعُ الْوَفْوَعِ بَيْتِي  
وَكَا مَنَاسِبُ الرَّبِّيْنِ قَبَائِلُ **أَوْفَى** عَلَيْهِ خَالِيَا لَخِيْلٍ  
وَمَ اشْتَكَيْتُ فِي دِيَارِ لَيْسِيْلِي **مِنْ** عَوْدِ تَغِيْلٍ الرَّبِّيْلِ الْمَلَكِ  
وَلَمْ يَلَيْلٍ نَا بَعِيْرُ رَحْمَةٍ **حَمَلُ** لَخِيْلٍ مَا اشْتَارَ وَلَا خَلِ  
وَسَقَتْ عَلَيْهِ دِيَارُ أَشْتَاتِ الْقَوْمِ **وَسَقَتْ** بَوَادِي كَأَسْرِ وَفِي مَبْرَدٍ  
وَأَسْتَمَرَّتْ فِيهِ الدَّهْرُ عَلَى الْحَشَى **خَتَقَتْ** قَبَائِلُهَا بِالْبَيْلَةِ أَنْقَرُ  
وَلَيْسَتْ مِنْ سَائِبِيهِ سَائِبَارُ هَعَتْ **مِنْهُ** فِي أَيْدِي لَوَيْتٍ مَرْدٍ  
وَالْبَرِّيُّ فِي أَفْوَى السَّمَاءِ كَأَحَدٍ **مَلَأَ** مِنَ الرَّدْيِ الرَّدْيَا يَوْمَ فَرْدٍ  
وَتَغِيْلُ الرَّدْيَا قَوْلُهُ وَكَأَحَدٍ **بِمَجْمَعِ** لَوَيْتٍ فِي الْهَيْسَةِ مُنْقَمِرٍ



وَكَاثِلُ الْجَزَاءِ عَمَرَ فَحَلَلْتُ مِنْهُ مَا أُبْرِدُ لَوْ بَرَزْتُ بِهِ  
حَقُّ مَوَاضِعِ الصَّبَاحِ حَافِلُهُ وَخُفَى الْمَشْيِيبِ بِهَمِّهِ فَوَدَّ مُنْتَشِلُ  
أَوْ تَقَرُّ بِبَيْتِي تَبَسُّمَ شَابِلُهُ بِأَوَّلِ حَقِّ عَمْرِئِهَا يَوْمَ الْيَوْمِ  
وَالْعَوْمِ سَخِي بِأَلْفِ رَاكِبَاتِنَا مِيلَ عَمَلٍ لَأَكْثَرُ هَوْنٍ حَرِّ خَلِ  
يَتِمُّونَ مِنَ الصَّبَاحِ بِأَعْمَارِهِمْ تَبَعُ وَتَسْعُرُ الْغَيَا أَعْمَى بِسُحُورِهِمْ  
وَالْيَسِيرُ يَزِيدُ أَمَّا السَّيْرُ فَيَوْمَهُمْ تَشْكُو أَدْرَاكُهُمْ لِيَسِيرِ حُلُمِهِمْ  
مِنْ مَعْمَرٍ يَشْتَمِي الْبَوَازِلَ هَاجِلُهُ وَيَرُدُّ عَمَلُهُ نَافِلُهُ لَأَكْثَرُ  
يَتَخَيَّرُ الْحَرِيرَ فِي مَنَابِلِهِ فَنَتِي بِحَيْرٍ مَرَى وَلَمْ يَتَوَقَّ رَدُّهُ  
فَبَانَتْ لِي مَعْلُوقَةٌ وَمَا جِئْتُكَ عَمَّنْ الْجَدَا وَالْجَبُّ جَرُّهُ  
بِسَعِيرِ خَوْصٍ كَالْحَيَا يَأْخُذُ بِحَبَابِ سَيْفِ عَدَا الْخَوَايِدِ تَهْتَفُونَ  
بَلْبَتَا بَعْدَ رَجْعِ الْهَيَا فَيَمُوتُ الْأَعْيَا وَغِنَا كُلِّ مَلَكُوتٍ وَمَتَفَسَّرُ  
يَسْرُ وَأَيُّ زُجْرٍ كُلِّ عَمَرٍ سَالِيًا وَشَيْءٌ كُلِّ كَمَوِيٍّ يَجِيلُ فَنَسِيًا  
وَلَوْ بِبَاكِيَةٍ شَتَّى تَتَبَعُ مَوْلَانَا نَعْمَانَهُمَا فَوَقَا الْفَضِيلَ الْأَمَلِ  
بَاقَتْ طَلْحَةُ حِينَ الْبَيَاءِ كَأَمَلِهَا تَدْرِي لَوْ لَيْتَ يَحْوِي لَيْسَ مِنْ مَوْجِلِهِ

مِنْكُمْ

بِطَبِيتٍ عَمِيرٍ بِجَانِبِهَا أَدَمُ تَرَفُّدُ مَعْلُوقَةٍ بِأَمْرٍ مَعَ فَرَقِشٍ  
نَحْتُ الْعَمِيرِ لِي عَلَى قَطَاعِ عَمْرِهِ أَفَلَا أَخْرَجَ الْهَمَّ مِنْ بَيْتِ الْعَمَلِ  
وَنَحْتُ وَمِنْ خَاخَاهَا أَفَادَ وَفَرَعَرِي عَيْنِي مَالِي بِشَرِّ قِيَمَةٍ  
مَا رَمَيْتُ عَنْكُمْ رَحْلَةً لَأَتَجَوَّأُ الْإِتْلَافِي بِعَرْدَاكِ الْمَشْهُورِ  
فَعَلَا عَوِيلُهُمْ وَقَاخَا نَوَاقِدُهُ سَلَخْتُ فَيَوَادَّ مَكَايِشِهِمْ فِي مَقَادِ  
وَسَمَوَاتٍ أَيْبُهُمْ وَقَالُوا الْآتِي عَمْرًا أَفَلَا تَبْعُرُ مَا تَبْعُرُ  
أَيْبِي عَلَيْهِمْ يَغْرِبُهُمْ أَسْعَاؤُهُمْ يَكُونُ يَغْرِبُهُ كَالشَّطَالِ الْعَمِيرِ  
لَوْ كَانَ عَمِيرًا لَمَّا يَبْعُرُهُمْ فَوَيْسُ أَلْفَتْ عَمَلَهَا رَحْلَتِي وَتَرَدُّدُ  
حَلَا أَفَادَ أَسْمَعْتُمَا أَنْزَلِي بِرَا مِنْهُ وَالْقَوْرُ بِالْبَيْعِ الْأَقْلَسِ  
وَأَنْتُمْ إِنْجِلَالًا وَأَسْمَعُ جَانِبَنَا مِنْهُ وَأَخْبِي لِلْعَوِيهِ الْأَقْرَدِ  
وَأَذِلُّ مَعْدَارًا وَأَعْلَا هَضْبَةً مِنْهُ وَأَزَا جَابِلَ الْغَيْبِ الْأَخْمَرِ  
وَأَعْمَى مِنْهُ تَدْرِي وَأَوْشَدَ مَلَقَةً لَبَعَثَ بِأَيُّرِهِ الْخَدَا دَاتِ الْمَلَحِ  
وَأَعْمَى عَادَتِي وَأَخْمَرُ سَاخَةِ وَأَعْبَأُ عَنْ جَابِلِ الْمَلَكِ  
وَأَقْرَبُ الْعَمَلِ وَأَوْحَمُ شَيْئَةٍ وَأَخْوَى بِجَبْرِ الرَّبِيعِ الْأَخْمَرِ



١٠٩  
فَتَبَيَّنَ الْوَرْدُ الْبَازِلُ الْفَاوَرُ **السَّوِيَّةُ** نَحْوُ الْبَالِغِ بِشَيْءٍ فَجَعَلَ أَحْمَرُ  
وَأَعَادَ وَجَدَ الْوَرْدُ الْبَازِلُ الْفَاوَرُ **السَّوِيَّةُ** نَحْوُ الْبَالِغِ بِشَيْءٍ فَجَعَلَ أَحْمَرُ  
وَأَقَامَ مَعَهُ بَنِي يَمِينُ مَعَهُ **قَبُولُ السَّيْمَالِ** عَالِ الْأَوَائِيهِ الْوَكْرِ  
وَأَوَامَ عَمَهُ كُلِّ حَيْثُ سَبَّحَهُمْ **وَهَلَا لَقَدْ وَظَلَمَ** وَتَشَكَّرَ  
تَمَّ سَنَةً أَجَبَتْ تَعْبَرُ لِحَاثَةٍ **وَهَلَا لَقَدْ** أَخْرَتَا تَجَرَّوْ قَرِ  
وَأَجَبَتْ وَالْبَرَمُ الْخَوَادِ مَا فَرَدَ جَفَاءَ **كَلِمَاتُهَا** وَلِجَمْعِهَا **وَأَدَى** الْأَذْفَرُ  
وَالْوَرْدُ مَكْمُوسُ الْعَالَمِ وَالْخَوَارِ **يَبْقَى** الْأَنْفُ وَالْفَكْرَةُ لَمْ تَنْشُرْ  
وَالسَّنَةُ الْغَيَاءُ فَمِنْ مَوْجِسَ مَا يَجِبُ مِنْهَا **وَلَمْ** مِنْ مَكْمُوسَ  
تَشَبَّثَ بِضَيْفِهِمْ فَحَالًا قَبِيحٌ **مِنْ** حَالِ الْعَادَاتِ عَادَ مَحْرَمُ  
وَقَمَّ لِحَاثَةٍ وَرَدَّهَا قَدْ كُنْهَتْ **مَنْ** الْوَرْدُ كَلِمَاتُهَا لَيْلٍ مَحْرَمُ  
وَعَبَتْ أَعْلَامُ الْوَرْدِ **أَعَادَ** **بِاسْتَبْقَاتِ** عَزَّ نَاسُورًا وَنَشَرُ  
وَأَسْتَوْثَقَتْ أَيْرُ الْغَوَايَةِ وَالْوَرْدُ **بِأَذْمَةِ** الْأَلْبَابِ تَشَلَّتْ مِنْ دَمٍ  
وَالْعِلْمُ هَامَ كَلِمَةً وَصَرَّ النَّقْيُ **فَرَضَ** وَالْغَيَّ اسْتَهْلَا بِأَحْمَرِ  
فَكَشَفَتْ بِلُطْبِ الْبَازِلِ الْفَاوَرُ **سَمَاءَ** بَرَّ رِيسَانِيَةِ الْفَلَا مَسْدَدِ  
بَل

١١٠  
بَلَّوْهُ وَجَعَلَ بَلَّوْهُ فَاسْبَحَ **وَأَيَّانُ** لَيْلٍ الشُّكُودِ الزَّرْدِ  
وَكَلَعَتْ فِيهِ مِلَّةَ الْوَرْدِ **النَّقْيُ** بِلَا مَحَلِّ مِلَّةٍ وَاجِبِ السَّعِيرِ  
بَحْرُ عَمِيمٍ غَابَتْ بَفْعِ النَّهْمِ **وَالْعِلْمُ** تَأْتِيهِ السَّمَاءُ وَالْغَيَّ  
بَعْدَ مَا دَسَّسَ فِي مَقَامِهِ **مَنْ** تَشَابَهَ مَنَاقِبُهُ مَتَبَخِيرُ  
فَتَرَى عَمْرًا مَسْتَرًا لَيْلٍ **مَنْ** صَلَّ عَلَيْهِ اللَّهُ مَا هَلَا مَحْرَمُ  
تَمَرُّبًا مَسْدَدُ بَرَّهَا **وَأَلَمَ** نَحْرًا **تَزِيدُ** فِي رُفُوعِ الْوَرْدِ مَسْتَقْدَمُ  
رُفُوعُهَا سَبَّحَ بَيْدَهُ **وَالْبَكَارُ** **لَمَّا** نَحْرًا خَلَّ جُوزُ مَحْرَمُ  
وَبَرَّهَا مَزَانِيَهُ **وَأَجَبَ** مَنِيَّةَ **لِلْوَرْدِ** الْعَزِيمِ الْوَرْدِ وَالْوَرْدُ  
وَمَنْتَ أَحْيَاءُ الْفَرَادِ **مِنْ** مَنَامِهَا لَيْسَ إِلَهُ الْفَتَحِ  
وَقَبَّحَتْ مَقْلُوبُ سَبْلِهِمَا **وَسَرَدَتْ** مَنَامُهَا **تَقَرَّرَ** لَيْسَ إِلَهُ الْفَتَحِ  
وَحَبَّيْنَاهُ مِنْ طَلَسَارِ سَارِ **وَقَبَّحَتْ** مَنَامُهَا **تَقَرَّرَ** لَيْسَ إِلَهُ الْفَتَحِ  
فَتَرَى مَنَامُهَا **تَقَرَّرَ** مَنَامُهَا **تَقَرَّرَ** لَيْسَ إِلَهُ الْفَتَحِ  
فَتَرَى مَنَامُهَا **تَقَرَّرَ** مَنَامُهَا **تَقَرَّرَ** لَيْسَ إِلَهُ الْفَتَحِ  
فَتَرَى مَنَامُهَا **تَقَرَّرَ** مَنَامُهَا **تَقَرَّرَ** لَيْسَ إِلَهُ الْفَتَحِ



















[illegible]